

ردِ روافض

حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی،
شیخ احمد سرہندی قدس سرہ



ملیٰ کتب خانہ گنیت و ردالافض

جَاءَ الْحَقُّ وَرُفِعَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوًّا

ایمانت و الجماعت کی ترجمان مفید و مستند مسند فقہ علیہ السلام پر کتاب

ردِ روافض

اردو

مَجِدُّ الْفَنَانِ أَمَامُ رَبَانِي حَضْرَتِ شَيْخِ أَحْمَد سِرْهِنْدِي قَلْبُ

تَجَمُّد

ناشر

مدنی کتب خانہ کنیت روڈ۔ لاہور

تعداد ایک ہزار

بار اول

پخت سہ ماہی

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 محمدؐ وفضل علیؑ و آسولہ الکریم
 مقدمہ

دنیا میں حق و باطل کی محرک آرائی ازل سے ہوتی رہی ہے۔ باطل و حق و فریب و سب سے
 انراک طاعوتی اور نفسانی مشہرات کی طاقت کے ساتھ حق کے سامنے جب بھی مقابل
 ہوا ہمیشہ ناکام و نامراد ہوا۔ اور حق صداقت و حقانیت کے ساتھ روز و شب کی طرح
 عیاں ہو کر حق پرستوں کی رہبری و رہنمائی کرتا رہا ہے۔ ماضی میں روافض و حق
 پرست مسلمانانِ اہلسنت و الجماعت کے خلاف ظلم و ستم و تشدد کا بازار گرم کرتے
 چلے آئے ہیں۔ یہی وجہ ہے شاہیر علماء امت نے علمی و تاریخی واقعات کی روشنی میں نہیں
 سکت جرات دیکھ کر گویا اور لایجاب کر دیا۔ زیر نظر کتاب رد رافض بھی اسی سلسلے
 کی ایک اہم علمی و اسلامی تاریخی و تحقیقی دستاویز ہے جسے دنیائے اسلام کے شہود و
 معروف بزرگ حضرت مجدد و الف ثانی امام ربانی شیخ احمد سرہندی نور اللہ مرقدہ نے
 تالیف فرمایا۔ کتاب ہذا صدیوں سے نایاب تھی اور نیکو و نیکو کشور میں شائع ہوئی اس
 کے بعد پاکستان میں اردو ترجمے کیساتھ شائع ہو چکی ہے۔ اب مکتبہ مدنیہ حضرت علامہ
 ڈاکٹر غلام مصطفیٰ صاحب مدظلہ العالی بی ایچ ڈی لندن سندھ یونیورسٹی کے شریک کے ساتھ
 شائع کر رہا ہے۔ امید ہے کہ مسلمانانِ اہلسنت و الجماعت کے عوام و خواص ملکِ اہلسنت
 و الجماعت کی اس اہم دستاویز، عظیم شاہکار، نادر یادگار علمی تاریخی و تحقیقی
 مرقع کو اپنے حلقہ میں اشاعت فرما کر دین حق کی تبلیغ کا اہم فریضہ انجام دینگے۔

احقر محمد عثمان انوری۔ خادم اہلسنت و الجماعت ۲۱ شوال یوم جمعہ ۱۳۶۹ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه مباركاً عليه كما يحب
مبتداً وينى والصلاة والسلام على سيدنا محمد أكرم البشر المبعوث
الى الاسود والاحمر كما ناسب لعلو شأنه ونحوى ذل الخلقاء الراشدين
المهديين وذريته واهل بيته الطيبين الطاهرين وسائر الصحابة
المرضيين كما يليق بمراتبهم العظمى ودرجاتهم العليا۔

اللہ ہی کے لیے ہے بعد تعریف پاک برکت والی برکت اثر اور اس کی منشاء
ومضی کے موافق اور درود و سلام ہمارے سردار محمدؐ پر جو بزرگ ترین انسان ہیں اور
تمام انسانوں کی طرف سے بلا تیز رنگ و روپ بھیجے گئے ہیں۔ اور درود ایسی جو آپ کی
شان والا کے مناسب اور بخیر ہو اسی طرح حضرات خلفائے راشدین مہدیین
برادر آپ کی پاک اولاد اور باقی صحابہ کرام پر ان کے بلند بلند مراتب و درجات کی مطابقت
بعد حمد و صلوة کے خدا کی رحمت کا محتاج و امیدوار علمائے اہل سنت و
جماعت کا خادم احمد بن عبدالاحد العری القادری برائے نسب کہتا ہے کہ انہیں ایام
میر میرے ہاتھ ایک رسالہ لگا جو شیعوں نے بوقت محاصرہ مشہد علمائے ماوراء
النہر کے نام لکھا تھا اور یہ دراصل اس رسالہ کا جواب تھا جو علمائے موصوفین نے
اس سے پہلے تحریر کیا تھا جس میں انھوں نے شیعہ کو کافر ٹھہرا کر ان کے قتل
اور ان کے مال کی لوٹ کو مسلمانوں کے لیے جائز قرار دیا تھا۔

اس رسالہ شیعہ میں محض بیوقوفوں کو چکر دینے کے لیے چند چرند و خرمات
مقرر کیے ہیں پھر پورے رسالہ کی کل کائنات یہ ہے کہ حضرات خلفائے ثلاثہ کو کافر
ٹھہرایا ہے اور حضرت عائشہ صدیقہؓ پر زبان ذم و تشنیع کھولی ہے چنانچہ

ادھر کے بعض شیعہ طلباء ان پونچ مقدّمات پر فخر و مباہات کرتے اور اسرار و سلاطین کی مجلسوں میں ان مغالطوں کو شہرت دیتے تھے۔ گو میں مام مجلسوں میں اور مختلف بحثوں میں عقلی اور نقلی مقدّمات کی رو سے زبانی ان تمام لغویات کی تردید کرتا اور سب کو ان کج فہمیوں کی صاف اور کھلی غلطیوں پر آگاہ کرتا مگر نیت اسلام کا پاس کرتے ہوئے تردید و الزام کی صرف اس قدر کوشش کافی نظر آتی تھی اور بے کینہ سینوں کی بے چینی کے لیے یہ تسلی و تشفی کا کافی سرمایہ بہم نہ پہنچا سکتی تھی۔ میری خدمت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث بھی پیش نظر تھی کہ آپ نے فرمایا:

جب قتنوں اور بدعتوں کا دنیا میں ظہور ہوا اور میرے اصحاب پر سب دّشتم ہونے لگے تو میرا عالم کو چلا بیٹھے کہ وہ (اس دینی مکدر فضا کے دفعیہ کے لیے) اپنے علم کا ہتھیار کام میں لائے اور جس نے ایسا نہیں کیا اس پر اللہ فرشتوں اور تمام انسانوں کی لعنت ہوگی اور اس کی توہماس کا فدیہ اور اس کے شر اٹھن و نواقل درجہ قبولیت کو نہیں پہنچیں گے۔

یہ ساری باتیں خیال میں آتے ہی میرے دل نے یہ فیصہ کیا کہ جب تک شیعوں کے اغراض و مقاصد کو تحریر و کتابت میں ظاہر نہ کیا جائے اور بے پرے فائدے اور عام نفع کی صورت متصور نہیں ہو سکتی۔ چنانچہ میں نے تحریر کا سلسلہ چھیڑا اور اس اہم کام میں اللہ ہی سے مدد کا خواستگار ہوا کیونکہ وہ بے پروا ذات ہے اپنے بندوں کا خیر خواہ و دوست ہے، ان کو ذلت و رسوائی سے بچاتا ہے۔ سچا آقا ہے، عنایت و توفیق بھی اسی کے ہاتھ ہے، اور تحقیق ہر امر کی اسی کے پاس ہے۔

اللہ آپ کو ہدایت دے یوں سمجھیے کہ شیعہ حضرت پیغمبر علیہ السلام کے بعد امام حق حضرت علیؑ کو جانتے ہیں اور اس عقیدے کے پیرو ہیں کہ امامت ان میں اور ان کی اولاد میں سے یا ہر نہیں جاتی اور اگر جاتی ہے تو محض ظلم و تعدی سے جب بخل و کفر اس ظلم سے اپنا ہاتھ نہ نکٹے ہیں یا اس صورت سے کہ حضرت علیؑ یا آپ کی اولاد تقیہ سے کام لے، شیعوں کے چند در چند اقسام و اصناف کو اگر سمیٹا جائے تو ان کے فسق و فساد کی تعداد بائیس کے قریب ٹھہرتی ہے، یہ ایک دوسرے پر کفر کا الزام لگاتے ہیں۔ اور ان کے بدعتاں اور بدکرداریوں کو طمشت از بام کرتے ہیں۔ سچ ہے اللہ تعالیٰ نے ان میں خود جنگ و قتال کی وبا پھیلا کر مسلمانوں کو ان کے ساتھ لڑائی بھڑائی سے سیکڑ دس فرمایا۔ اب ہم اصل مقصود سے پہلے ان کے چند فسقوں کا بیان تحریریں لاکر ان کے اصل مقاصد سے آگاہ کرتے ہیں۔ تاکہ ان کے مذہب کی حقیقت پوری طرح ذہن نشین ہو جائے اور حق باطل سے بالکل ممتاز ہو کر سامنے آجائے ان شیعوں کا سرغنہ اور گمنہ گفٹال عبداللہ بن سبا تھا۔ جس کو حضرت امیر نے ملاش کی لڑت نکال دیا تھا، چنانچہ یہ عقائد اسی کے دماغ کی ایجاد ہیں کہ ابن ملجم نے حضرت علیؑ کو قتل نہیں کیا بلکہ شیطان کو جو آپ کی شکل اور روپ میں خود ادا ہوا تھا۔ آپ ابر میں روپوش ہیں۔ رعد آپ کی آواز ہے اور بجلی آپ کا کوڑا اور اسی عبداللہ کے متبعین جب گرج کی آواز سنتے ہیں تو کہتے ہیں۔ علیک السلام یا امیر المومنین۔

فرقہ کاملیہ کے افراد یعنی اصحاب ابو کامل حضرت پیغمبر علیہ السلام کے اصحاب کو کافر کہتے ہیں۔ اور حضرت علیؑ کو بھی کافر ٹھہراتے ہیں، اصحاب کو اس لیے کہ انہوں نے حضرت علیؑ سے بیعت نہیں کی اور خود حضرت علیؑ کو اس وجہ سے کہ انہوں نے حق طلبی نہیں کی یہ تناسخ اور آواگون کے قائل ہیں۔ یہاں یہ فرقہ کے لوگ اصحاب بیان

بن سمعان کہتے ہیں کہ خدا انسانی شکل رکھتا ہے وہ تمام ہلاک ہو جائے گا۔ مگر اس کی ذات خدا کی روح نے حضرت علیؑ میں حلول کیا ان کے بعد ان کے صاحبزادے نہ بن حنفیہ میں ان کے بعد ان کے صاحبزادہ ہاشم میں۔ ان کے بعد بیان میں فرقہ مغیرہ کے نور جو اصحاب مغیرہ بن سعید عملی ہیں کہتے ہیں کہ خدا ایک نورانی آدمی کی شکل رکھتا ہے اس کے سر پر نور کا تاج ہے دل اس کا حکمت کا سرچشمہ ہے اصحاب عبداللہ بن معاویہ بن عبداللہ بن جعفر ذوی الجناحین یعنی نسرۃ جناحیہ کے لوگ بھی تناسخ کے قائل ہیں۔ اور ان کا کہنا ہے کہ خدا کی روح نے پہلے حضرت آدمؑ میں حلول کیا پھر حضرت شیثؑ میں پھر اسی طرح حضرات انبیاء وائمہ کے قالبوں میں سرایت کرتی چلی آئی یہاں تک کہ آخر میں اُس نے حضرت علیؑ اور آپؐ کی اولاد میں حلول کیا اس کے بعد عبداللہ کے قالب میں روح خلدے جگہ لی۔ یہ قیامت کو نہیں ملنے۔ ممنوعات شریعت مثلاً شراب، مردار زنا وغیرہ کو حلال جلتے ہیں۔ نسرۃ منصویہ کے لوگ ابو منصور عملی کے پیرو ہیں۔ یہ حضرت امام محمد باقرؑ کی خدمت میں تھا جب حضرت امام نے اس سے بیزاری ظاہر کی اور اس کو اپنے پاس سے نکال باہر کیا تو یہ خود مدعی امامت بن بیٹھا۔ اس نسرۃ کے لوگ کہتے ہیں کہ ابو منصور آسمان پر گیا تھا اور حق سبحانہ نے اس کے سر پر اپنا ہاتھ پھیرا اور کہا کہ اے بیٹے جا اور ہمارا پیغام پہنچا اس کے بعد وہ زمین پر اتر اچھا بچہ اسی کو اس آیت میں "کسف" سے تعبیر کیا گیا ہے "اور اگر دیکھتے ہیں ایک کھڑا آسمان سے گرتا ہو تو کہتے ہیں بادل ہے تہ بہ تہ" ان کا یہ بھی کہنا ہے کہ رسالت کا سلسلہ کبھی ختم نہیں ہوتا اور جنت امام سے عبارت ہے جس کے ساتھ محبت کا رشتہ رکھنے پر ہم مامور ہیں اور دوزخ سے اس شخص کی طرف اشارہ ہے جس کے ساتھ دشمنی رکھنے کا ہم کو حکم ہے جیسے ابوبکرؓ، اور عمرؓ اسی طرح کہتے ہیں کہ فرائض سے

وہ لوگ مرا میں جن کے ساتھ محبت رکھنے کا ہم کو امر کیا گیا ہے۔ فرقہ خطابہ کے لوگ ابی خطاب اسدی کے اصحاب ہیں یہ حضرت امام محمد جعفر صادقؑ کی خدمت میں رہتا تھا حضرت امام نے جب معلوم کیا کہ یہ ان کی ذات کے بارے میں مبالغہ سے کام لیتا ہے تو آپ اس سے بیزار ہو گئے۔ اور اپنی صحبت سے اس کو باہر کیا تب اس نے خود اپنی امامت کا لغو لگایا یہ کہتے ہیں کہ تمام ائمہ خدا تعالیٰ کے بیٹے ہیں۔ اور ان کی فنیوں کا ذریعہ جعفر صادق ہیں۔ لیکن ابی الخطابؑ سے اور حضرت علیؑ سے افضل ہے۔ یہ لوگ جیونیؒ کو اہی کور وار کہتے ہیں جبکہ مخالفین کے مقابلے میں اس کی ضرورت پیش آئے ان کا یہ بھی کہنا کہ دنیا کی نعمتوں کا نام ہنت ہے اور اس کی تکلیفوں کا نام دوزخ اور دنیا فنا کا منہ ہرگز نہیں دیکھے گی۔ یہ محرمات برعل اور ترک فسق کو جائز رکھتے ہیں ان میں غرابہ وک کہتے ہیں کہ ایک کوئے کو کوئے سے مکھی کو مکھی سے جس قدر مشابہت ہوتی ہے حضور اکرمؐ کو حضرت علیؑ سے اس سے بھی زائد مشابہت تھی حتیٰ جنانہ غدھی دراصل حضرت علیؑ کو بھی تھی مگر حضرت جبریلؑ انتہائی مشابہت کی وجہ سے دھوکا کھا گئے۔ اور وحی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گئے۔ ان کا ایک شاہ کہتا ہے کہ حضرت جبریلؑ نے غلطی کی کہ حضرت علیؑ کو چھوڑ کر وحی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچا دی یہ حضرت جبریلؑ پر لعنت بھیجتے ہیں۔ فرقہ ذمیرہ کے لوگ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی برائی کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ علیؑ خدا ہیں انھوں نے محمدؐ کو اپنی طرف دعوت دینے کے لئے لوگوں کے پاس بھیجا تھا مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنی ذات کی اہمیت کو لوگوں کو دعوت دی۔ بعض ذمیرہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا مانتے ہیں۔ پھر ان میں بھی دو سرین ہیں بعض حضرت علیؑ کو بھی خدا مان کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو خدائی میں افضل جلتے ہیں اور بعض علیؑ کو برتر خیال کرتے ہیں ان میں کا ایک گروہ اصحاب عبا اس کا قائل ہے کہ

محمدؐ، علیؑ، فاطمہ حسن و حسینؑ یہ پانچ بزرگ درحقیقت شخص واحد ہیں ایک ہی روح
 سب میں یکساں حلول کئے ہوئے ہے کسی کو کسی پر فوقیت و برتری نہیں یہ لوگ اسم
 فاطمہ کو تائید سے ادا نہیں کرتے تاکہ ان کی ذات تائید کے داغ سے محفوظ رہے
 طاغیہ یونس بن عبدالرحمن قہر کا پیر وہ ہے۔ یہ کہتے ہیں کہ خدا عرش پر رونق افروز
 ہے گو سرشتے اس کو اٹھائے ہوئے ہیں۔ لیکن وہ فرشتوں سے قوی تر ہے۔ مثل کلنگ
 کے کہ اپنے دونوں پاؤں پر بھرتا ہے اور اپنے دونوں پاؤں سے بڑا اور قوی تر ہے ان
 میں سے مغضہ سرور کے لوگ کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے دنیا پیدا فرما کر اس کو حضرت محمدؐ
 کے سپرد کر دیا اور دنیا کی ہر چیز کو آپ کے لئے جائز اورباح قرار دیا ان میں سے
 بعض اس کے قائل ہیں کہ دنیا حضرت علیؑ کے سپرد کی گئی۔ اسمعیلیہ فرقہ کے لوگ قرآن کے
 باطن کو ملتے ہیں ظاہر کو نہیں کہتے ہیں کہ باطن کی نسبت ظاہر کی طرف ایسی ہے جیسے گود
 اور مغز کی نسبت چھلکے کی طرف اور جو ظاہر قرآن کو حجت بتاتا ہے وہ اوامر کی تعمیل
 اور نواہی سے اجتناب کے عذاب و مشقت میں اپنے کو گرفتار رکھتا ہے۔ باطن قرآن
 ترک عمل کا تعاضد کرتا ہے، یہ اپنے خیال پر اس آیت کریمہ سے حجت لاتے ہیں۔
 فرمایا عزوجل نے پس، لگایا جاوے گا۔ ان کے درمیان کوٹ جس کے لیے دروازہ
 ہے اس کے اندر کی طرف رحمت ہے اور باہر کی طرف عذاب۔ یہ حرام چیزوں کو
 حلال جانتے ہیں ان کا قول ہے حاصل شریعت بیغیر سات ہیں آدم، نوح، ابراہیم
 موسیٰ، عیسیٰ و محمد علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والسلام اور حضرت محمد مہدی کو بھی رسول جانتے
 ہیں اصل دعوت ان کی یہ ہے کہ یہ شریعتوں کو باطل کرتے ہیں۔ ان کے احکام میں سے
 شہتے اور شکوک پیدا کرتے ہیں چنانچہ کہتے ہیں کہ عورت بحالت حیض روزہ کیوں
 قضا کر رہی ہے اور نماز قضا کیوں نہیں کرتی منی سے غسل کیوں واجب ہوتا ہے

اور پیشاب سے کیوں نہیں۔ بعض نمازوں میں چار بعض میں تین اور بعض میں دو گھنٹیں
 نہیں گزریں ہیں۔ امور شریعہ میں تاویلات کرتے ہیں۔ امام کی دوستی کو وضو، اور رکول
 کی ذات کو نماز جانتے ہیں۔ اور دلیل اس آیت سے لاتے ہیں۔ البتہ منساز
 بے حیائی اور نامعقول بات سے روکتی ہے کہتے ہیں کہ نااہلوں کو واقعہ
 اسرار کو ناختم ہے اور تازہ وعدہ کرنا غسل ہے۔ دین کی معصرت سے
 نفس کو پاک کرنا کفایت ہے، نبی کعبہ میں اور دروازہ علی، محمد صفا میں اور علی مرہ
 ساتوں ائمہ کے ساتھ موالات سات طواف میں۔ جنت بدن کے آرام اور تکلیف
 سے چھٹکارے کا نام ہے اور دوزخ ہمیشہ تکالیف سے بدن کی مشقت سے عبارت
 ہے غرض اور اسی قسم کی خسوفات کے قائل ہیں۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ خدا نہ موجود ہے
 نہ معدوم نہ عالم ہے نہ جاہل، نہ قادر ہے نہ عاجز۔ جب حسن بن محمد صباح ظاہر ہوا
 تو اس نے دعوت کو زندہ کیا اور خود کو امام کا نائب ٹھہرایا کیونکہ ان کا گمان ہے کہ کوئی
 زمانہ امام سے خالی نہیں یہ عوام کو، خواص کے علوم سے باز رکھتے ہیں اور خواص کو
 کتب متدین میں غور و خوص سے تاکہ ان کے فضایح اور قبائح پر ان کو اطلاع نہ ہو
 یہ فلسفہ کی روشنی میں چلتے ہیں اور شریعتوں پر مذاق اڑاتے ہیں بطائفہ زید یہ
 جو زید بن علی بن زین العابدین کی طرف منسوب ہے، تین گروہوں میں بٹا ہوا ہے ایک
 گروہ کا نام جارود یہ ہے یہ نہیں خفی علیؑ کی امامت کے قائل ہیں صحابہ کو کافر ٹھہراتے
 ہیں کیونکہ انھوں نے بعد پیغمبر علیہ السلام حضرت علیؑ سے بیعت نہیں کی دوسرا ذوق
 سلیمانہ کہلاتا ہے۔ یہ امامت کا دار و مدار شریعت پر رکھتے ہیں ابو بکرؓ و عمرؓ کو
 امام جانتے ہیں البتہ لوگوں کو خطا کا خیال کرتے ہیں کہ انھوں نے علیؑ کی موجودگی میں
 ان دو بزرگوں سے بیعت کی لیکن اس خطا کو فسق کی حد تک نہیں پہنچاتے عثمانؓ

ظاہر زبیر اور عائشہؓ کو کاف کہتے ہیں، تیسرا فرقہ تبریہ کے نام سے مشہور ہے
 یہ فرقہ سیدانہ کے ساتھ متفق العقیدہ ہیں البتہ عثمانؓ کی امامت منہ میں آ کر
 کرتے ہیں آج کل اکثر زید یہ اصول میں معتزلہ کے پیرو ہیں اور ضرورت میں امام ابوحنیفہ
 کے متبع البتہ چند مسائل میں مختلف خیال ہیں ان میں سے امامیہ فرقہ کو نفس
 جلی سے حضرت علیؓ کی خلافت کو ملنے میں صحابہ کرام کو کافر کہتے ہیں امامت کا سلسلہ
 امام جعفرؓ تک چلائے ہیں ان کے بعد امام منصوص میں اختلاف کرتے ہیں ان میں اکثر
 اس سلسلہ امامت کے قائل ہیں کہ امام جعفر کے بعد آپ کے صاحبزادہ امام ابو موسیٰ
 کاظم ان کے بعد امام علی بن موسیٰ الرضا ان کے بعد محمد بن علی التقی ان کے بعد حسن بن
 علی الزکی ان کے بعد محمد بن الحسن اور یہی امام منتظر کہلاتے ہیں، پھر زمانہ گزرنے پر
 ان کے اگلوں کے دوسری ہو گئے بعض نے معتزلہ کی طرف رجوع کر دیا اور بعض فرقہ
 مشتبہ میں جا پڑے۔ یہ ہیں ان شیعہ کے گمراہ اور گمراہ کن فرقہ۔ ان کے بعض اور فرقوں
 کو نظر انداز اس لیے کیا گیا کہ وہ اصول و عقائد میں مذکورہ فرقوں کے ساتھ فرقہ
 رکھتے ہیں مگر چند مسائل میں ان کو اختلاف بھی ہے۔ یہ ایک کھلی حقیقت ہے کہ ان
 شیعہ کے مقاصد کچھ ایسے مبہوم باین الفساد اور ظاہر البطلان ہیں کہ جو شخص بھی
 ذرا عقل و تمیز رکھتا ہے اور ان کے مطالب کی حقیقت سے واقف ہوتا ہے بغیر دلیل
 معلوم کیے اور ان کے لغو اور کج پروردگی کا حکم لگاتا ہے۔ یہ ان کی حیالت ہی کا تقاضا
 ہے کہ خود کو اہل بیت اور اثنا عشر سے منسوب کرتے ہیں۔ اور ان کے ساتھ موالات
 کا دم بھرتے ہیں خدا کی پناہ یہ بزرگ تو خود ان کی مباہلہ میر مہمت سے بیخ اور ہیں
 اور ان کی متابعت پر راضی نہیں بلکہ ان بدیشوں کی محبت نصاریٰ کی محبت سے ملتی
 جلتی ہے جو وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ رکھا کرتے تھے آخر اپنی انتہائی گمراہی

کے باعث ان کو خدا کے ساتھ پوجنے لگے۔ حالانکہ حضرت عیسیٰ اس محبت سے بیزارت تھے چنانچہ حضرت علیؓ کی روایت اس کی تائید کرتی ہے کہ فرماتے ہیں ارشاد فرمایا رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے تم میں عیسیٰ سے مشابہت ہے کہ یہودیوں نے ان کو برا سمجھا یہاں تک کہ ان کی والدہ پر زنا کی تہمت لگائی اور نصاریٰ نے ان کو اتنا پسندیدہ اور محبوب قرار دیا کہ ان کو اس درجہ پر پہنچایا جو ان کے لیے ثابت نہیں ہے (یعنی خدا کا بیٹا کہا) پھر فرمایا کہ میرے (علیؓ) معاملے میں دو جہاتیں ہلاک ہوں گی ایک تو وہ جو حد سے زیادہ مجھ سے محبت رکھنے والے ہوں گے اور مجھ میں وہ خوبیاں بتائیں گے جو مجھ میں نہ ہوں گی۔ دوسرے وہ جو میرے دشمن ہوں گے اور مجھ سے دشمنی ان کو اس پر آمادہ کرے گی کہ وہ مجھ پر بہتان باندھیں گے۔ اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ”جیکہ بزار ہو گئے وہ لوگ کہ بیشوا تھے ان لوگوں کے پیروی کہتے تھے“ ان کے حال کی صحیح ترجمانی ہے۔ اے پروردگار جب ہدایت دے تو ہم کو تونہ بھٹکا ہمارے دلوں کو اور بخش ہم کو اپنے پاس سے رحمت الیہ تو رحمت دینے والا ہے۔ اب ہمارے وہاں کے وہاں تباہی اعتراضات کے جوابات کا سلسلہ چھڑتے ہیں۔ اور خدائے برتر پر بھروسہ کرتے ہیں جو سب سے بڑا بادشاہ ہے جو چاہتا ہے کہ گزرتا ہے اور اپنے بندے کی دعا کو قبول فرماتا ہے۔ حضرات علمائے ماورائے النہر نے فرمایا اللہ تعالیٰ ان کی مساعی جمیلہ کو قبول فرمائے۔ کہ جناب پیغمبر علیہ السلام نے حضرات غفلۃ ملت کی بڑی تعلیم و توفیر نظام فرمائی اور ہر سہ بزرگوں کی مدح و تعریف میں بہت سی حدیثیں منقول ہیں ماوراء حضرتؑ کے اقوال و افعال بموجب آیتہ کریمہ ”اور نہیں بولتے آپ خواہش سے وہ صرف وحی ہے جو بھیجی جاتی ہے“ سراسر وحی ہیں اور شیعوں جیب ان بزرگوں کی مذمت کرتے ہیں تو گویا وحی کی مخالفت کرتے ہیں اور وحی کی مخالفت

لکھا کفر ہے شیعہ اس کے جواب میں بطور معارفہ کہتے ہیں کہ دلیل سے غلغلہ کی نشان
 میں قلعہ اور ان کی خلافت کا بطلان لازم آتا ہے کیونکہ شرح مواقف میں آمدی
 کا یہ قول نقل کیا ہے جو اکابر اہل سنت میں سے ہیں کہ پیغمبر علیہ السلام کی وفات کے
 وقت اہل اسلام میں آراء کا اختلاف پیدا ہو گیا پہلا اختلاف یہ تھا کہ حضرت پیغمبر
 علیہ السلام نے مرض موت میں ارشاد فرمایا میرے پاس کاغذ لاؤ کہ میں
 تمہارے لئے کچھ لکھ دوں تاکہ تم میرے بعد نہ بہکو حضرت عمرؓ اس بات پر
 راضی نہیں ہوئے کہا کہ آپ پر مرض کا غلبہ ہے اور ہمارے پاس اللہ کی کتاب
 موجود ہے جو ہم کو کافی ہے، غرض صحابہ کرام میں اختلاف کیا اور ایک
 شور و غل کی آواز پیدا ہو گئی اس کیفیت سے آنحضرتؐ آزرده خاطر ہوئے فرمایا
 اٹھو میرے سامنے جھکنا مناسب نہیں، دوسرا اختلاف یہ تھا کہ واقعہ معلومہ کے
 بعد پیغمبرؐ نے ایک جماعت کو نامزد فرمایا کہ اسامہؓ کے ہمراہ سفر پیر و انہ ہوں
 اس جماعت میں سے بعض نے تعمیل میں مستی برتی جب آنحضرتؐ کو اس کی خبر ملی تو
 آپؐ نے بڑے اصرار سے فرمایا اسامہؓ کے لشکر کو تیار کرو جو اس سے جان
 چرائے اللہ کی اس پر لعنت ہو اس تاکید کے باوجود بعض نے تعمیل کے لیے
 قدم نہیں اٹھایا اور آپؐ کی بات نہ مانی لہذا ہم کہتے ہیں کہ جس امر کے لکھ لینے
 کی آنجنابؐ نے وصیت فرمائی وہ آیت مذکورہ کے بموجب وحی ہے اور اگر نہ جب
 اس امر کو روکا تو وہ ردِ وحی ہوا اور ردِ وحی کفر ہے اس کا تم کو بھی اعتراف ہے
 پھر اللہ کا یہ کلام اسی پر دال ہے کہ جہنوں نے اللہ کے آواز سے ہوئے فرمان کے
 مطابق فیصلہ نہیں کیا وہ کافر ہیں اور کافر پیغمبر کی خلافت کی اہلیت نہیں
 رکھتا۔ اور نیز جیشِ اسامہؓ میں شریک ہونے سے جان حسیہ انما بموجب دلیل

کفر ہے اور بالفاق رائے حضرات فلغا و ثلثہ ہی شرکت سے بچے اور کنارہ کش رہے۔ بعد ازاں جیب حضرات علماء اعتراف کر چکے ہیں کہ آنحضرت کا فعل وحی ہے اور حقیقت میں ہے بھی ایسا ہی تو ہم کہتے ہیں کہ آنجناب کا مردان کو مدینہ سے نکال دینا لازمی وحی ہے پھر حضرت عثمان کا اس کو بلا لینا معاملات اس کے سپرد کرنا اور اس کی عزت کرنا دو وجوہوں سے کفر ہے اول اسی دلیل کی رو سے جو ابھی حضرات کرام نے بیان فرمائی دوسرے بموجب فرمان الہی ”نہ یأمننک“ آپ کسی قوم کو جوابیٰں لاتے ہوں اللہ اور دن آخرت پیر کہ دوستی کریں اس شخص سے کہ مقابلہ کرتا ہے اللہ اور اس کے رسول کا اگر چہ ہوں باپ ان کے یا بیٹے ان کے یا بھائی ان کے یا کنیا ان کا“ اب ہم توفیق الہی پر بھر دوسرے کھٹے کہتے ہیں کہ ہم کو تسلیم نہیں کہ آنحضرت کے تمام اقوال و افعال بروئے وحی ہیں اور آیت کریمہ سے شہادت پیش کرنا مفید مطلب نہیں کیونکہ وہ قرآن کے ساتھ مخصوص ہے، قاضی بیضاوی فرماتے ہیں کہ اللہ کا فرمان عالی وما ينطق عن ادھوی اس مطلب کی طرف مشیر ہے کہ قرآن کی کوئی بات اپنی خواہش سے ادا نہیں فرماتے۔ اور اگر ایسا ہوتا کہ آپ کے تمام اقوال و افعال وحی کے بموجب ہوتے تو بعض اقوال و افعال آنسور پر اعتراض نہ ہوتا اور حضرت عمر اسمہ سے عتاب وارد نہ ہوتا جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے ”اے نبی کیوں آپ حملہ کرتے ہیں اس کو جو اللہ نے آپ کے لیے حلال کیا۔ کیا آپ ازواج کی مرضی چاہتے ہیں“ یا فرمان الہی ہے، ”اللہ نے آپ کو معاف کیا، آپ نے ان کو کیوں اجازت دی“ یا ارشاد باری ہے ”اور نبی کو نہیں چلے گی کہ اس کے قیدی ہوں مگر یہ کہ خون گلا دے زیر ہیں تم دنیا کا سامان چاہتے ہو“ اور فرمان خداوندی ہے ”اور

نہ نماز پڑھیے کسی پران میں سے جو مر جاوے۔ ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ منافق پر آنحضرتؐ کے نماز پڑھنے کے بعد یہ آیت نازل ہوئی اور دوسری سے پتہ چلتا ہے کہ نماز سے پہلے مگر ارادہ نماز کے بعد اس آیت کا نزول ہوا۔ بہر حال فعل سے نہیں کا ثبوت بہم پہنچتا ہے خواہ وہ اعضائے بدنی کا فعل ہو یا دل کا اس قسم کی مثالیں قرآن کریم میں بہت ہیں۔ تو ہو سکتا ہے آنجنابؐ کے بغض افعال و اقوال رائے اور اجتہاد سے ہوں قاضی بیضاوی آیت ماکان النبیؐ کی تفسیر کے ذیل میں کہتے ہیں یہ آیت اس امر کی دلیل ہے کہ حضرات انبیاء اجتہاد کرتے ہیں اور اجتہاد کبھی خطا ہوتا ہے لیکن وہ اس اجتہاد پر قائم نہیں رہتے اور صحابہ کرام عقلی اور اجتہادی امور و احکام میں اختلاف کی گنجائش اور نداف کا حق رکھتے تھے۔ بعض وقت صحابہ کی رائے پر وحی نازل ہوتی چنانچہ بدر کے قیدیوں کے بارے میں حضرت عمرؓ کی رائے پر وحی آئی اور یہ اس لیے کہ آنسورؓ کی قوم مبارک امور عقلیہ کی طرف کم تھی۔ قاضی بیضاوی کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ کے پاس یوم بدر میں ۱۰ قیدی لائے گئے جن میں عباسؓ اور عقیل بن ابی طالبؓ بھی تھے۔ آپؐ نے ان کے بارے میں مشورہ فرمایا ابو بکرؓ بولے یہ آپؐ کی قوم ہے آپؐ کے اہل ہیں۔ انکو باقی رکھیے شاید اللہ تعالیٰ ان کی توبہ قبول فرمائے اور ان سے ف۔ یہ قبول فرمائیے جس سے آپؐ کے اصحاب قوت حاصل کریں حضرت عمرؓ نے کہا کہ ان کی گردن اڑائیے کیونکہ یہ کافروں کے پیسنوا ہیں اور آپؐ کو اللہ تعالیٰ نے فدیہ سے بے نیاز کیا ہے۔ سلاں مجو نوہر و کیجئے اور اٹلؓ اور حمزہؓ کو ان کے بھائی تولد کیجئے ہم ان کا سر قلم کریں۔ آنجنابؐ کو یہ رائے پسند نہ آئی فرمایا اللہ تعالیٰ بہن لوگوں کے دلوں کو درد دھسے زائد نرم کر دیتا ہے اور بعض کے

دلوں کو پتھر سے زائد سخت بنا دیتا ہے اور اے ابو بکرؓ تمہاری مثال حضرت
 ابراہیمؑ کی سی ہے جنہوں نے فیہ یا جس نے میری پیروی کی وہ میری امت
 ہے جس نے میری نافرمانی کی تو گناہ بخشے والا اور رحم کرنے والا ہے اور
 اے عمرؓ تمہاری مثال نوحؑ کی سی ہے جنہوں نے فرمایا اے رب کسی کا سر
 کو زمین پر بسنے والا نہ چھوڑ پس آپؐ نے اپنے اصحاب کو اختیار دیا خواہ
 قتل کریں خواہ فدیہ لیں انھوں نے فدیہ لیا۔ پس یہ آیت اتری ماکان
 دبر اس کے بنی عمرؓ آنجناب کے پاس آئے تو کیا دیکھتے ہیں کہ آپؐ اور
 ابو بکرؓ رو رہے ہیں عمرؓ بولے یا رسول اللہؐ رونے کا راز مجھے بھی بتلائے
 اگر ردنا آئے روؤں ورنہ رونی صورت تو کم از کم بناؤں، آپؐ نے فرمایا کہ
 میں اپنے اصحاب پر رو رہا ہوں کہ انھوں نے فدیہ لے لیا اور مجھ پر ان کا
 عذاب پیش کیا گیا۔ جو اس درخت سے بھی تریب تر تھا، قاضی بیضاوی
 کہتے ہیں کہ آنحضرتؐ سے یہ بھی روایت ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ اگر عذاب
 نازل ہوتا تو سوائے عمرؓ اور سعد بن معاذؓ کے کوئی نہ بچتا کیونکہ انھوں
 نے بھی قتل کا مشورہ دیا تھا۔ پس ہم کہتے ہیں کہ ہو سکتا ہے کہ آنحضرتؐ کا
 کاغذ منگو لانے کے لیے حکم دیتا یا جیش اسامہ کی تیاری کے لیے فرمانا اور اسی
 طرح آپؐ کا مروان کو نکلوانا بطریق وحی نہ ہو بلکہ محض رائے اور اجتہاد سے ہو
 لہذا ان امور کی مخالفت کو ہم کفر تسلیم نہیں کرتے کیونکہ اس طرح کی مخالفت
 صحابہ سے ثابت ہے جیسا کہ ابھی گزرا۔ اور باوجود اس کے کہ نزول وحی کا
 سلسلہ جاری تھا کوئی عتاب یا انکار اس پر حضرت باری سے وارد نہیں ہوا
 حالانکہ آنحضرتؐ کی شان والا میں صحابہ کرام کی طرف سے ذرا سی بے ادبی

واقع ہونے پر حق سبحانہ و تعالیٰ کی جانب سے نہی وارد ہوتی اور مرتکبین
 بے ادبی پر وعید نازل ہوتی چنانچہ حضرت عزامؓ فرماتے ہیں اے ایمان
 والو! اپنی آوازوں کو نبی کی آواز سے اونچا نہ اٹھاؤ اور گفتگو بلند آداری
 سے جیسا کہ آپس میں ایک دوسرے سے کرتے ہو نہ کیا کرو ایسا نہ ہو کہ
 تمہارے عمل منافی ہو جائیں اور تم کو عالم بھی نہ ہو۔ شارح موافق نے اندی
 سے نقل کرتے ہوئے کہا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت مسلمان
 ایک ہی عقیدہ و پیر قائم تھے۔ سوائے ان لوگوں کے جو نفاق کو چھپاتے
 تھے اور موافقت کو ظاہر کرتے تھے۔ پھر ان میں آپس میں اختلاف رونما ہوا۔
 پہلے ان امور اجتہادیہ میں جن سے نہ تو ایمان واجب ہو اور نہ کفر واجب ہے اور
 ان کی غرض اس سے دین کے مراسم کو قائم کرنا اور شریعت کے طرق کو
 پائنداری تھی، چنانچہ ایک اختلاف ان کا وہ تھا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 مرض موت میں آپ کے سرمان اینٹوں یعنی طاس الخ کے ذیل میں رونما
 ہوا یا وہ اختلاف جو بیش اسامہؓ سے پہلے ہی واقع ہوا بعض نے اتباع
 کو واجب قرار دیا بموجب حکم ملیہ السلام جھڑوا جیش اسامہؓ عن
 اللہ من تخلف عنہ اور بعض نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بیاری کا انجام دیکھنے کے
 انتظار میں بیٹھے رہے۔ اگر اس پر اعتراض کرے اور اسی مقدمہ کو جس پر کہ
 منع وارد کیا گیا ہے ثابت کرنے لگے کہ آنسور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کے اجتہاد کا ثبوت بھی تو وحی سے ہوا ہے۔ پس صادق آیا کہ صحیح انحال و
 اقوال آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بموجب وحی ہی ہوں کیونکہ حکام
 اجتہادیہ اس صورت میں بذریعہ وحی ہی ثابت ہوئے ہیں جواب میں ہم

کہتے ہیں کہ جمیع افعال و اقوال سے مراد ہر فعل اور ہر قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خاص خاص طور پر تفسیر فیضیلا ہے جیسا کہ سمجھدار دقیق النظر انسان پر پوشیدہ نہیں ورنہ لازم آتا ہے کہ مجتہدین کے تمام اقوال و افعال بوجہ جی ہوں کیونکہ انکا اجتہاد بھی تو وحی سے ثابت ہے۔ عقلمند اس سے عبرت حاصل کریں علاوہ اس کے ہم کہتے ہیں کہ اس مقدمہ کا اثبات کوئی نفع نہیں دیتا اس لیے کہ اس کی گنجی دوسرا ایک مقدمہ ہے وہ یہ کہ نبی صلعم کے جمیع افعال و اقوال وحی سے ثابت نہنے کی تقدیر پر ان کی مخالفت کا کفر ہونا ہے اور اس کا حال گزر چکا۔ اب علماء اور الہم کی عبارت میں ان کے اس قول سے مراد کہ آپ کے تمام افعال و اقوال بوجہ جی ہیں وہ امور ہیں جو اجتہاد یہ کے علاوہ آپ سے صادر ہوئے خواہ وہ وحی خفی سے ہوں یا وحی جلی سے اور اسی قدر تعمیم ان کے مقصد میں کافی ہے ظاہر ہے وہ احادیث جو خلفائے ثلاثہ کی مدح و ستائش میں وارد ہیں۔ ان کا شمار غیب کی خبروں میں ہے اور غیب بطریق وحی ہو سکتا ہے رائے اور اجتہاد کو اس میں کوئی دخل نہیں خدائے عزوجل نے فرمایا اللہ ہی کے پاس غیب کی کنجیاں ہیں ان کو سوائے اس کے کوئی نہیں جانتا نیز اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ غیب کا جاننے والا ہے، اپنے غیب پر کسی کو آگاہ نہیں کرتا مگر جس کو چاہے اپنے رسولوں میں سے لیکن بدیں صورت لازم آتا ہے کہ یہ آیت کریمہ و ما یظن عن الہوی سے وہ عام معنی مراد ہوں جو تشرآن اور وحی خفی ہر دو کو شامل ہے اور شک نہیں کہ اس قسم کے اقوال و افعال سے انکار اور ان کی مخالفت سے وحی کی مخالفت اور اس کا انکار لازم آتا ہے اور وحی کی مخالفت کفر ہے اور وہ احادیث جو ان بزرگوں کی مدح و ستائش میں وارد ہیں اور اللہ

تعالے کی طرف سے خاص سرمایہ علم بخشا ہے بکثرت تعداد میں ہیں یہاں تک
 کہ اگر ان کی کثرت طرق و تعدد رواۃ کے لحاظ کیا جائے۔ تو وہ شہرت کی حد
 تک یا معنیٰ تو اتر کے درجہ تک پہنچتی ہیں یہاں میں سے چند کا ذکر کرتے ہیں
 مثلاً ایک وہ جو ترمذی بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے بدیں معنی بیان کرتے ہیں
 کہ آپ نے ابو بکر رضی اللہ عنہ سے ارشاد فرمایا کہ تم میرے غار کے ساتھی ہو اور
 حوض کوثر پر میرے رفیق یا انھیں ترمذی کی بیان کردہ حدیث کہ آپ نے
 فرمایا جبریل میرے پاس آئے اور میرا ہاتھ پکڑ کر مجھ کو جنت کا دروازہ کھلیا
 جس سے میری امت کے لوگ داخل ہوں گے۔ حضرت ابو بکرؓ نے یا رسول اللہ
 میری آرزو ہے کہ میں آپ کے ساتھ ہوتا اور اس دروازے کو دیکھتا۔ آپ
 نے فرمایا ابو بکر تم تو جنت میں سب سے پہلے داخل ہو گے۔ بخاری و مسلم میں
 حدیث نقل ہے کہ نبیؐ نے فرمایا میں جنت میں گیا اور وہاں میں نے ایک محل
 دیکھا جس کے صحن میں ایک چھوکی تھی میں نے پوچھا یہ کس کی ہے کہا
 یہ عمر بن الخطابؓ کی ہے میرا ارادہ ہوا کہ اندر جا کر ٹونڈی کو دیکھوں لیکن
 لے عمرؓ تمہاری غیرت جھک کر یاد آئی حضرت عمرؓ نے فرمایا یا رسول اللہ
 میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں کیا آپ پر مجھے غیرت ہو سکتی ہے ابن
 ماجہ روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شخص میری امت کا
 جنت میں سب سے بلند درجہ ہو گا۔ ابو سعیدؓ کہتے ہیں کہ ہم اس شخص سے
 مراد سوائے عمرؓ کے کسی کو نہیں جانتے تھے یہاں تک کہ انھوں نے وفات
 پائی یہاں وہ حدیث بھی قابل لحاظ ہے جو ابو علی عماد بن یاسرؓ سے
 نقل کرتے ہیں کہ نبیؐ کے میں نے ابو بکرؓ اور عمرؓ کو مقدم نہیں بنایا بلکہ خود

خدا تعالیٰ نے ان کو مقدم ٹھہرایا۔ یا وہ حدیث جو ابو علی بیان کرتے ہیں کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے پاس جبریل آئے میں نے ان سے
 کہا کہ عربین خطابت کے فضائل بیان کیجئے انہوں نے جواب دیا اگر میں ان کے فضائل اس قدر
 بیان کروں جس قدر مدت نورخ اپنی قوم میں رہے تو بھی ان کے فضائل ختم نہ ہوں اور اگر اب تک بیان
 میں سے ایک نیکی ہاں۔ یہاں وہ حدیث بھی قابل لحاظ ہے جس کو ترمذی اور
 ابن ماجہ علی ابن ابی طالب والنسائی سے نقل کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ البکرہ وعمرہ دونوں جنت کے ادھیر عمر والوں کے سردار ہیں اذین
 سے آخری تک سوائے انبیاء اور مرسلین کے یہاں وہ حدیث بھی قابل غور ہے
 جو بخاری و مسلم موسیٰ اشعری سے نقل کرتے ہیں کہ انھوں نے انھوں نے
 کہا میں مدینہ کے ایک باغ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا ایک شخص
 آئے انھوں نے دروازہ کھلوانا چاہا آپ نے فرمایا دروازہ کھولو اور اندر آنے
 والے کو جنت کی خوشخبری دو میں نے دروازہ کھولا تو کیا دیکھتا ہوں کہ البکرہ
 ہیں میں نے ان کو خوشخبری دی انہوں نے اس پر اللہ کا شکر ادا کیا پھر ایک شخص
 نے دروازہ کھلوانا چاہا۔ حضور اکرم نے مجھ سے پھر فرمایا۔ دروازہ کھولو
 آنے والے کو جنت کی خوشخبری سناؤ میں نے دروازہ کھولا کیا دیکھتا ہوں کہ
 عمرہ ہیں میں نے ان کو خوشخبری سنائی انھوں نے اس پر اللہ کا شکر ادا کیا
 پھر ایک آدمی نے دروازہ کھلوانا چاہا، آپ نے فرمایا دروازہ کھولو اور بکوع
 میں جو مصیبت پہنچنے والی ہے اس کے بدلے میں ان کو جنت کی خوشخبری سناؤ
 کیا دیکھتا ہوں کہ وہ عثمان رضی اللہ عنہ، ہیں امین نے ان کو خوشخبری سنائی
 انہوں نے اللہ کا شکر ادا کیا اور کہا اللہ مددگار ہے

نیز اگر ان بھی لیا جائے کہ مروان کا نکالتا بروئے وحی تھا تو ہم یہ
 تسلیم نہیں کرتے کہ اس کا نکالتا اور جلا وطنی ہمیشہ کے لئے تھی اور آنحضرت
 کی ملنی منشا تھی ایسا کیوں نہ ہو کہ اخراج وقتی ہو جلا وطنی مقررہ مدت
 تک ہو جیسا کہ آنحضرتؐ نے حد زنا میں فرمایا کنوارے کی کنواری کے ساتھ زنا
 پر کوٹھڑے اور ایک سال کی جلا وطنی ہے اب چونکہ حضرت عثمان کو اخراج
 کی مدت کا پتہ تھا پس سزا اور جلا وطنی کی مدت ختم ہونے پر آپ اس کو مدینے
 میں لے آئے اور اس میں کوئی قباحت نہیں ہے رہی آیت لا تجد قومًا الخ
 تو یہ کفار کی دوستی سے دوستی ہے اور مروان کا کفر ثابت نہیں کہ اس کی دوستی
 ممنوع قرار پائے لہذا کچھ انصاف کرو اور سینہ زور کی نہ کرو تاکہ اندھی
 ادب کی طسیرہ پہننے لگو نیز شیعہ نے بطریق منع اور مناقضہ کہا کہ خلفائے ثلاثہ
 کی مدح جو آنحضرتؐ سے ثابت ہے وہ متفق علیہ فریقین نہیں کیونکہ شیعہ
 کی کتابوں میں ان کا نشان تک نہیں اور جو احادیث مذمت پر دلالت کرتی
 ہیں مثلاً گزشتہ روایتیں دکانہ اور حبشہ اسامہ رضی اللہ عنہ کی یہ ہر دو طریق کے
 کتابوں میں درج ہیں یہ بھی کہتے ہیں کہ بعض اہل سنت وضع حدیث کو مصلحت
 کی خاطر جائز قرار دیتے ہیں۔ لہذا غیر متفق علیہ حدیث پر بے اعتماد لازمی اٹھ
 جاتا ہے۔

وضع اشکال میں بطریق اثبات مقدمہ ممنوع ہم کہتے ہیں کہ جب شیعہ
 انتہائی تعصب و عناد سے اسلاف پر طعن اور خلفائے ثلاثہ پر سب و شتم
 بلکہ ان کو کافر کہنے کو اسلام اور اپنی عبادت خیال کرتے ہیں تو لامحالہ
 احادیث صحاح جو ان کے مناقب میں واقع ہیں ان میں بے سند نبی دلی

حسرت و قدح کرتے ہیں۔ اور ان میں تحریف و تصرف سے کام لیتے ہیں تو کلام اللہ جس پر مدار اسلام ہے اور قسرون اول سے بتواتر نقل ہے اور کسی شبہ کی اس میں گنجائش نہیں اور مطلق زیادتی و نقصان کا اس میں احتمال نہیں اس میں بھی گھڑی ہوئی آیتیں اور بناوٹی کلمے ملا دیے ہیں اور آیات تشرائی میں تصحیف کو روا رکھتے ہیں چنانچہ آیہ کریمہ ان علینا جمعہ وقرآنہ فاذا قرآننا فاستمع تترانہ فی تصحیف اس طرح کو ڈالی اور اس طرح تحریف کا قلم چلایا ان علیا جمعہ وقرآنہ فاذا قرآنہ فاتبعہ قرآنہ انتہائی گمراہی کا شکار ہو کر یہاں تک کہہ جاتے ہیں کہ حضرت عثمان نے ان بعض آیات تشرائی کو چھپا لیا ہے جو اہل بیت کی مدح میں وارد تھیں اور ان کو قرآن میں شامل نہیں کیا۔ یہ بات بھی ادھر گزر چکی ہے کہ ان شیعوں کا ایک فرقہ اپنے گروہ کے لفظ اور پیروں کے لیے جھوٹی گواہی کو روا رکھتا ہے اسوقتیں برائیوں سے یہ لوگ طعن کے نشانہ بنے اور ان پر سب سے اعتماد اٹھ گیا اور ان کی عدالت ختم ہو گئی۔ ان کی تصنیف شدہ کتابیں اعتبار کھو بیٹھیں اور ان کا درجہ تحریف شدہ توریت و انجیل سے زائد نہ رہا۔ اہل سنت کی کتب صحاح میں مثلاً بخاری جو اصح کتب بعد القرآن ہے یا مسلم وغیرہ میں خلفائی ثلاثہ کی مدح و ستائش کے علاوہ کچھ نہیں اب یہ اپنے فساد طبع اور خرابی مزاج سے اس کو مذمت خیال کر بیٹھے یہ ان کا مراد خیال فساد اور تصور باطل ہے۔ کوئی صقراوی مزاج والا جس طرح شکر کو کڑا و اجانتا ہے پس یہی حال ان کا ہے اس کی تحقیق ادھر گزر چکی اور جو کچھ طبع میں مشابہات کی تابعداری نہ انگریزی کی غرض سے کرتے

ہیں۔ اور شیعہ کا کہنا کہ بعض اہل سنت وضع حدیث کو مصلحت کی بنیاد پر جائز سمجھتے ہیں اور اسی لئے غیر متفق علیہ حدیث پر سے اعتبار اٹھ گیا تو یہ بات جب وقت رکھتی کہ اہل سنت نے اس قسم کے لوگوں کے کلام کو رد نہ کیا ہوتا اور تردید کا پہلو اختیار نہ کرتے اور ان کے کذب کو بے نقاب نہ کرتے لیکن اس کے برخلاف واقعہ تو یہ ہے کہ اہل سنت نے اپنی کتابوں میں ان کے کذب و افتراء کو وضاحت سے بیان کیا اور ان کے کلام کو درجہ اعتبار سے گرا دیا۔ لہذا اب اہل سنت کی طرف کو بسنا قصور عائد ہو سکتا ہے۔ اب تو حق یا باطل سے بھر کر صاف جدا ہو گیا نیز شیعہ نے جواب میں بطریق منع کہا کہ ہم تسلیم نہیں کرتے کہ خبر واحد کی مخالفت کفر ہے۔ کیونکہ ثابت ہے کہ مجتہدین نے خبر واحد کی مخالفت کی ہے واضح رہے کہ وہ احادیث جو صحابہ کرام کی مدح و ستائش میں وارد ہیں۔ اگرچہ باعتبار الفاظ کثرت رداۃ اور تعدد طرق وہ تو اتنے معنوی کی حد تک پہنچ چکی ہیں جیسا کہ گزرا۔ اس میں تو بہر حال شک کی گنجائش نہیں کہ ان کے مطلب و مفہوم سے انکار کفر ہے اور اس قسم کی احادیث سے مخالفت مجتہدین سے ثابت نہیں ہے بلکہ امام ابو حنیفہ جو رئیس اہل سنت ہیں نہ صرف خبر واحد کو بلکہ اقوال صحابہ کو بھی قیاس پر مقدم رکھتے ہیں اور ان کی مخالفت کو رد و انہیں رکھتے۔ نیز شیعہ خلفائے ثلاثہ کی مدح میں ورود احادیث کو مانتے ہوئے جواب میں کہتے ہیں اور مقدمہ صحیحہ کو رد کرتے ہیں کہ آنحضرتؐ کی تعلیم و توقیر جو خلفائے ثلاثہ کی شان میں واقع ہے یہ مخالفت کے وقوع سے پہلے پہلے کی تھی اس سے نتیجہ کی سلامتی و بہتری کا یہ نتیجہ نہیں چلنا کہ نہ وہ گناہ خواہی صادر نہ ہوا اور وہ

یکہ اس کا صدور معلوم ہو اس کی سزا قبل صدور مناسب نہیں چنانچہ حضرت امیرؒ نے ابن بطیمہ کی بدکرداری کا پتہ دے دیا تھا لیکن بایں ہمہ اس کو سزا نہیں دی۔

واضح ہو کہ جو احادیث ان کی مدح میں وارد ہیں۔ ان کی عاقبت کبھی درست اور کبھی کی کھلی دلیل ہیں اور ان کے پُر امن خاتمہ کو بتاتی ہیں ان احادیث مضمون صاف اس طرف مشیر ہے اور اس قسم کی صحیح اور اصح حدیثیں بہت کم ہیں۔ اور جس طرح گناہ کے سزا دہن سے پہلے یا اس تصور سے پہلے جس کا سزا دہنا معلوم ہو عقوبت مناسب نہیں اہل مدح کی برائی معلوم ہو اور وہ سزاوارعہ۔۔۔ ٹھہرتا ہو اس کی مدح و ستائش بھی روا نہیں لہذا مدح و تعظیم ان بزرگوں کی ان کی اچھائی پر صاف دال ہے فی الوقت بھی اور آئندہ بھی یہی وجہ تھی کہ حضرت امیرؒ نے ابن بطیمہ کو اگر سزا نہیں دی تو اس کی تعریف و توصیف بھی نہیں کی اور اس کی تعظیم و توقیر کو روانہ رکھا۔ اس بحث کی تحقیق آیہ کریمہ لقد رضي الله عن المؤمنين إذا

علمائے مادر النہر رحمہم اللہ نے فرمایا کہ بمقتضائے آیہ کریمہ لقد رضي الله عن المؤمنين الخ خلفائے ثلاثہ رضامندی حق سے مشروط ہو چکے ہیں لہذا ان کو گالی دینا کفر ہو گا۔

شبیہ نے جواب میں بطریق مناقضہ کہا اور انکی رضامندی کے استلزام کو رد کیا کہا کہ اگر گہری نظر سے دیکھا جائے تو اس آیت سے ایک مخصوص قیل (بیعت) پر حضرت عباسؓ کی رضامندی کا پتہ چلتا ہے اور اس سے کسی کو انکار نہیں کہ خلفاء ثلاثہ سے بعض افعال حسد صادر ہوئے ہیں گفتگو اس میں ہے

کہ بعض افعال قبیحہ بھی ان سے سرزد ہوئے جو بیعت و عہد کے مخالف ہیں جیسا کہ خلافت کے بارے میں حضرت پیغمبر علیہ السلام کی نص کی مخالفت کی اور خلافت کو حیین بیٹھے، حضرت فاطمہ کو آرزوہ دل کیا۔ حالانکہ صحیح بخاری میں مذکور ہے اور مشکوٰۃ میں مناقب کے بیان میں حضرت فاطمہؓ کے بارے میں منقول ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا جس نے ان کو اذیت پہنچائی تو اس نے مجھ کو اذیت پہنچائی اور جس نے مجھ کو اذیت پہنچائی اس نے گویا اللہ کو ستایا پھر اس کلام صادق کا مضمون البتہ وہ لوگ جو اللہ اور اس کے رسول کو ایذا دیتے ہیں۔ ان پر اللہ نے دنیا و آخرت میں لعنت کی۔ صاف اس امر پر گویا ہے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ بواسطہ ان افعال قبیحہ کے اور وصیت حضرت پیغمبر علیہ السلام کو رد کر دینے اور حدیث اسامہ سے پیچھے رہنے سے وہ ملین و مذلت کا نشانہ بنے کیونکہ عاقبت کی سداستی افعال کے خاتمہ کی اچھائی پر موقوف ہے اور عہد حضرت پیغمبر علیہ السلام کو دنا کرنے پر ہم کہتے ہیں کہ جس مقدمہ کو رد کرتے ہیں اسی کو ہم ثابت کرتے ہیں۔ اور بیان استلزام کا یہ ہے کہ آیت کریمہ کا مہموم بعد تحقیق و تدقیق یہ تفسیر تلے کہ حق سبحانہ کی رضا مندی مومنین کے ساتھ اس وقت سے ثابت ہے جبکہ وہ نبی کے ساتھ بیعت کرے تھے۔ زیادہ سے زیادہ یہ ہے اور تدقیق سے بھی یوں معلوم ہوتا ہے کہ بیعت ان کی نبی کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے رضا مندی کی علت ہے پس بیعت کا فعل حسن ہونا اور پسندیدہ ہونا ان سے خود کچھ میں آ سکتا ہے کیونکہ وہ رضا مندی کی علت ہے۔ چنانچہ جب یہ لوگ بیعت کرنے والے اس بیعت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی رضا مندی سے مشرف ہو چکے ہیں تو بیعت بطریق ادلی پسندیدہ ہوگی۔ لیکن بیعت کا

پسندیدہ ہونا اصل اللہ بغیر اس کے کہ بیعت کرنے والے پسندیدہ لوگ ہوں
 جیسا کہ شیعہ گمان کرتے ہیں۔ فہم سے بالکل بعید بات ہے جو اس الیب
 کلام سے ذرا واقفیت رکھتا ہو اس سے یہ حقیقت پوشیدہ نہیں۔ اور
 جب حق تک ان کی رسائی نہ ہو سکی تو انھوں نے اپنی خطا کا نام تدقیق
 رکھ لیا۔ لہذا ہم کہتے ہیں کہ وہ جماعت جس سے حق سبحانہ راضی ہو گیا
 ہو گیا ہو ان کے اندرونی اور چھپے حالات سے واقف ہو ان پر سکینہ
 اور طمانیت اتار چکا ہو جیسا کہ فرمایا "پس جانا ان کے دل کی چیز کو پس
 نازل کی سکینہ ان پر" اور نیز اس جماعت کو آنسو ورنے جنت کی خوشخبری
 سنا دی ہو وہ جماعت لامحالہ خاتمہ کی برائی اور نقص عہد و بیعت سے
 محفوظ و مامون ہوگی۔

اس کے علاوہ اگر آیت سے مراد اللہ تعالیٰ کی رضامندی ان کے
 فعل خاص بیعت سے ہو جیسا کہ شیعہ کو دھوکا لگا رہا ہے تو ہم کہتے ہیں کہ
 جب حق سبحانہ ان کی بیعت سے راضی ہوا اور ان کے اس فعل کو مستحسن
 سمجھا تو وہ جماعت جو اس رضامندی کے ثمر سے مشرف ہوئی پسندیدہ
 اور محمود العاقبہ ہوگی اور اس وقت کفار کے افعال سے راضی نہیں ہے
 اور اسی طرح اس جماعت کے افعال سے بھی راضی نہیں جو مذہوم العاقبہ
 ہے، اگرچہ پسندیدہ افعال اس سے سرزد ہوں اور وہ افعال حسن اور
 صالح ہوں چنانچہ ایسے ہی لوگوں کے اعمال کے بارے میں ارشاد باری ہے
 "اور وہ لوگ ہی کافر ہیں ان کے اعمال سراسر بے دھوکے کی طرح ہیں جو
 چٹیل میدان میں ہو پیا سا اس کو بانی سمجھتے ہیں یہاں تک کہ جب اس کے

پاس آتا ہے اس کو کچھ نہیں پاتا۔ یا دوسری جگہ نہ رہتا ہے اور جو تم میں سے اپنے دین سے متنبہ ہو جائے۔ پس وہ مرحلے کا سفر ہو کر وہی لوگ یہاں جن کے اعمال دنیا و آخرت میں ضائع ہو گئے ہیں۔ لہذا وہ فعل جو آخرت میں کام میں نہ آئے اور وہاں ناچیز ہو جائے۔ اس سے اللہ تعالیٰ اگے اور غندی کوئی معنی نہیں رکھتی کیونکہ رضا قبولیت کے آخری درجہ سے عبارت ہے اور اللہ تعالیٰ کا کسی چیز کو رد کرنا یا قبول کرنا باعتبار مال اور نتیجہ کے ہے کیونکہ دار و مدار فاقوں پر ہوتا ہے اور خلافت امیر المؤمنین علیؑ کے بارے میں حضرت پیغمبر علیہ السلام سے کسی نص کا وارد ہونا ثابت نہیں ہوا۔ بلکہ امتناع درود بدلیل قائم ہے کیونکہ اگر نص وارد ہوتی تو بتواتر نقل ہوتی کہ اس کے دو داعی اسباب بہت ہیں مثلاً اگر کسی خطیب کا منبر پر قتل ہو جائے تو وہ مشہور ہوتا تھا کہ ہوتا ہے۔ نیز حضرت امیرؑ اس نص کو دلیل میں پیش کرتے اور ابو بکرؓ کو خلافت سے روک دیتے۔ جس طرح ابو بکرؓ نے انصار کو خلافت سے روک دیا اور حدیث امام ترمذی میں سے ہوں گے، پیش کی انصار نے اس کو قبول کیا اور امامت سے دست کش ہو گئے بشارت تحریر نے کہا جس کو دین سے ذرا بھی لگاؤ ہو وہ کیسے گمان کرے کہ صحابہ کرام جنہوں نے آنحضرتؐ کی نصرت کی خاطر شریعت کو برقرار رکھنے کے لیے اور آنجنابؐ کی تعمیل حکم اور اتباع طریقہ کی خاطر اپنی جانیں قربان کیں، اپنا مال و دولت لٹا ڈالا اپنے عزیز و اقارب اور کنبہ والوں کو قتل کیا، وہ آنجنابؐ کو دفن کرنے سے پہلے آپ کی مخالفت کر بیٹھیں پھر چونکہ مقصود پر نصوص قطعیہ ظاہر الدلالت

موجود ہوں بلکہ اس جگہ اس جگہ اشارات اور روایات اور بھی ہیں کہ بہت
 دفعہ ان کے جمع ہونے سے علم قطعی ہوتا ہے جبکہ وہ ان نصوص قطعیہ کے
 مثل نہ ہوں اور وہ یہ کہ وہ نصوص قطعیہ جو امامت حضرت علیؑ کے متعلق
 ہیں محدثین میں سے کسی ثقہ شخص سے ثابت نہیں ہیں باوجودیکہ ان کو
 امیر المؤمنین سے شدید محبت ہے اور انھوں نے بہت سی وہ احادیث
 نقل کی ہیں جو آپ کے مناقب اور امور دنیا و آخرت میں آپ کے کمالات
 سے تعلق رکھتی ہیں۔ نیز آپ کے خطیبوں، رسائل و فخر و مہابات کے کلاموں
 منیصات میں اور اس وقت کہ لوگ آپ کی بیعت سے رُکے ان کی نقل
 ثابت نہیں بلکہ آپ نے ام خلافت کو چھ آدمیوں کے مشورہ پر موقوف رکھا
 اور خود حضرت علیؑ اس شور کی میں داخل ہوئے عباسؑ نے حضرت علیؑ
 سے فرمایا آپ ہاتھ بڑھائیے میں آپ سے بیعت کروں تاکہ لوگ کہیں کہ
 آنحضرت کے چھانے اپنے بھتیجے سے بیعت کر لی تو آپ کی بیعت سے دو
 آدمی ہیں نہ پھر سکتے۔ اور ابو بکرؓ نے فرمایا کاش میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سے اس امر خلافت کے بارے میں دریافت کر لینا پھر جو ہوتا اس میں
 ہم جھگڑا نہ کرتے۔ پھر حضرت علیؑ نے حضرت معاویہؓ سے لوگوں کے بیعت
 کرنے میں مباحثہ کیا لیکن کوئی نص نبیؐ پیش نہیں کی۔

اور حضرت فاطمہؑ کی آزار رسانی سے جو بظاہر مخالفت حدیث
 میں وارد ہے وہ مطلق بہر وجہ مراد نہ ہوگی کیونکہ بعض وقت حضرت فاطمہؑ
 حضرت امیرؑ سے آزر دہ دل ہوئیں۔ چنانچہ احادیث و آثار اس دال ہیں
 نیز حضرت پیغمبر علیہ السلام نے بعض احوال سے فرمایا مجھ کو عائشہؓ

کے بارہ میں ایذا نہ دو کیونکہ وحی مجھ پر سوائے عائشہؓ کے کسی کے لحاف میں
 نہیں آتی۔ لہذا آنحضرتؐ نے حضرت عائشہؓ کے آزار و آزر دگی کو اپنا آزار
 قرار دیا ہے اور شک نہیں کہ عائشہؓ حضرت امیرؓ سے آزر دہ دل تھیں
 لہذا ہم کہتے ہیں کہ احادیث میں جس ایذا رسائی کی ممانعت ہے ہو سکتا ہے
 کہ وہ خواہش نفسانی کے ساتھ مخصوص ہو اور اناہہ شیطان کے ساتھ مشروط
 ہو اور وہ آزار و آزر دگی جو کلمہ حق کے اظہار سے واقع ہو جو مطابق حدیث و
 نص ہو تو وہ ممنوع نہ ہو پھر اس کا بھی سب کو علم ہے کہ فاطمہؓ کی آزر دگی حضرت
 صدیق اکبرؓ سے بدین باعث تھی کہ آپؐ نے فدک سے ارث کو روک دیا تھا
 اور حضرت صدیق اکبرؓ اس ممانعت میں حدیث بنوی سے حجت لاتے تھے کہ
 نبیؐ نے فرمایا ہم انبیاء کے گروہ ہیں ہم ورثہ نہیں چھوڑتے جو کچھ ہم
 چھوڑ جائیں وہ صدقہ ہے۔ آپؐ خواہش نفسانی کے تابع نہ تھے لہذا آپؐ عید
 میں داخل نہیں ہوں گے۔ اگر کوئی کہے کہ جب حضرت صدیقؓ حدیث سے حجت
 لائے اور آپؐ نے آنحضرتؐ کا دیا ہوا حکم نقل کیا تو حضرت فاطمہؓ کیوں
 غصہ ہوئیں کیوں آزر دہ خاطر ہوئیں کہ آپؐ کی آزر دگی آنحضرتؐ کی آزر دگی
 تھی جس سے ممانعت ہے اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ فاطمہؓ کا غصہ
 اور آپؐ کی آزر دگی باختیار و قصد نہ تھی بلکہ تیقا صائی بشری و جہت عنفری
 اور بشریت کے تقاضے اختیار و قصد سے باہر ہیں۔ اور ممانعت اور نہی ان کو
 شامل نہیں۔

علماء و ائمہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ابو بکرؓ کو حضرت پیغمبر
 علیہ السلام کا صاحب قرار دیا ہے لہذا آپؐ مستحق ملامت و ذم نہیں ٹھہر سکتے

شیعہ اس کے جواب میں بطریق متعین کہتے ہیں کہ ایت ہکا اس نے اپنے صاحب اور وہ جواب و سوال کر رہا تھا کہ تو نے کفر کیا۔ دلالت کرتی ہے کہ مسلم اور کافر میں مصابحت ہو سکتی ہے۔ اور آیت "اے میرے قید خانہ کے صاحبو! کیا مختلف رب بہتر ہیں یا اللہ واحد القہار" بھی اسی مطالعہ کی تائید کرتی ہے گویا حضرت یوسفؑ جو بیغیر ہیں۔ دونوں آدمیوں کو اپنا صاحب کہتے ہیں۔ جو بت پرست تھے اس سے صاف ظاہر ہوا کہ بیغیر کا صرف صاحب ہونا خوبی کی نشانی نہیں جس کے نصیب میں صلاح و بہبود نہ تھی اس کو نبی کا چہرہ دیکھنا سود مند نہ ہوا۔

ہم مقدمہ ممنوع کو ثابت کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ مصابحت بشرط مناسبت بلاشبہ موثر ہے اور اس کی تاثیر کا انکار کرنا بات کو ٹھکانا ہے اور عین وعادت سے مقابلہ کرنا ہے۔ چنانچہ ایک بزرگ کیا خوب کہتے ہیں جو صحبت کے آثار کا منکر ہے اس کی جہالت ہمارے نزدیک ثابت ہے۔ اب چونکہ مسلم و کافر میں مناسبت نہ تھی ایک دوسرے کی صحبت کا اثر لینے سے محروم رہ گئے۔ اور یہ جو منقول ہے کہ وہ دو بیت پرست حضرت یوسفؑ کی صحبت کی برکت سے مسلمان ہو کر مشرکین کی عادات سے بیزار ہو گئے تو صدیقؑ پوری مناسبت رکھنے کے باوجود آنحضرتؐ کی صحبت باسعادت سے کیوں سعادت اندوز نہ ہوں اور آنجنابؐ کے کمال و معارف سے کس طرح محروم ہوں چنانچہ آنسورؑ خود ارشاد فرماتے ہیں کہ اللہ نے میرے سینہ میں جو بھی چیز ڈالی وہ میں نے ابوبکر کے سینہ میں ڈالی ظاہر ہے جس قدر مناسب زیادہ اسی قدر فائدہ صحبت زیادہ لہذا اس طرح حضرت صدیقؑ تمام صحابہ سے افضل ٹھہرے اور

صحابہ میں سے کوئی بھی آپ کے درجہ تک نہ پہنچ سکا یہ اسی لیے کہ آپ کو آنحضرتؐ سے سب سے زیادہ مناسب تھی۔

آنحضرتؐ نے فرمایا کہ ابوبکرؓ کو کثرت نماز و روزہ سے فیض نہیں نہیں دیگئی بلکہ اس چیز کی وجہ سے جو ان کے دل گئی ہے، علماتے فرمایا ہے کہ وہ چیز محبت اور فانی حب رسولؐ ہے پس انصاف کو سامنے رکھتے ہوئے پیغمبرؐ کے ایسے ساتھی کو کس طرح قابل ذم و لعن قرار دیا جائے ان کے مونہوں سے بہت بڑی بات نکلتی ہے یہ لوگ جھوٹ کے سوا کچھ منہ سے نہیں نکالتے علما مراء النہر نے فرمایا کہ حضرت امیرؓ باوجود انتہائی بہادر ہونے کے جب خلفائے ثلاثہ سے لوگوں نے بیعت کی تو آپ نے منع نہیں فرمایا بلکہ خود بھی بیعت میں حصہ لیا لہذا یہ بات بھی بیعت کے حق ہونے پر کھلی دلیل ہے ورنہ حضرت علیؓ کی شان میں فرق آتا۔

شیعہ نے اس کے جواب میں بطریق نقض کہا اور الزام مشترک جاری کیا لیکن اس کی بھی توجیہ بطریق منع ہو سکتی ہے جس کو مناظرہ کے فن سے ذرا مذاق ہے اس کے نزدیک یہ بات ظاہر ہے شیعہ نے اس طرح کہا کہ پہلے اس کے حضرت امیرؓ آنحضرتؐ کی تجہیز و تکفین سے فارغ ہو خلفائے ثلاثہ نے تعقیف بنی ساعدہ میں اکثر صحابہ کو جمع کیا اور ابوبکرؓ کے ہاتھ بیعت کر لی۔ اب جب علیؓ نے اس بات کی خبر سنی تو تبیین کی کمی اور اہل حق کی بلا وجہ خونریزی سے ڈر کر یا کسی اور راہ کی بناء پر مزاحمت پر آمادہ نہ ہوئے تو یہ حقیقت ابوبکرؓ کی خلافت کے حق ہونے کو نہیں بتاتی دیکھیے حضرت امیرؓ باوجود اس کے کہ بڑے بہادر تھے اور حضرت پیغمبرؐ کی خدمت میں حاضر اور آپ

کے علاوہ تمام صحابہ بھی آنجناب کی ہر راہی میں موجود تھے مگر پھر بھی کفار قریش سے جنگ کے بغیر کہ مقرر ہے آنجناب نے ہجرت منبر الیٰ پر ایک مدت بعد جب واپس مکہ کی طرف پھرے تو مدینہ میں پہنچ کر صلح کی اور لوٹ کر چلے گئے لہذا جو سبب آنحضرت امیر اور صحابہ کا کفار قریش سے جنگ نہ کرنے کا ہو سکتا ہے وہی سبب حضرت امیر کے جنگ نہ کرنے کا ہو سکتا ہے بلکہ مزید برآں کفار قریش کی سچائی کا وجود ہی نہ تھا مگر حضرت امیر کے مقابل کے لوگ تو بغیر بھی کچھ سچائی رکھتے تھے (تو ان کے خلاف امیر کیسے اٹھتے) اہل حق مانتے ہیں کہ یہ نقص اٹھ کر اوپر بھی جاتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ پہنچتا ہے (کہ) نہ مہینوں چار سو سال تک تحت سلطنت پر بیٹھا دعویٰ خدائی کرتا رہا اسی طرح شاد و مژد و غیرہ مبالغہاں سال تک اس باطل دعوے میں غلطانہ پیمانے سے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو یاد دہود اپنی کمال قدرت کے ہلاک نہیں کیا لہذا جب اللہ تعالیٰ کے حق میں دشمن کے دفعیہ میں تاخیر اور ڈھیل (گنہگار) ہے تو بندہ کے حق میں تو لامحالہ اس کی گنجائش ہوگی۔ اور یہ جو کہا ہے کہ حضرت امیر نے غفلتے ثلثہ سے بیعت کی تو اس کا وقوع بغیر جبر اور ترقیہ کے ناقابل تسلیم ہے

(جواب) اس اشکال کے ازالے کے لیے ہمارا یہ کہنا ہے کہ علمائے ماوراء النہر نے ابو بکر صدیقؓ کی خلافت کی حقیقت پر دونوں امور ملحوظ رکھے ہیں یعنی حضرت امیر کا حضرت ابو بکر سے دوبار خلافت جنگ نہ کرنا اور ساتھ ساتھ ان کی متابعت و بیعت میں حصہ لینا لہذا اس میں شک نہیں کہ اس صورت میں کوئی نقص وار نہیں ہوتا نہ اس میں قباحت کہ حضرت پیغمبرؐ نے کفار قریش سے جنگ کرنے میں تاخیر کیوں فرمائی

نہ اس میں کوئی خرابی کہ اللہ تعالیٰ نے مشرکوں شداد و غرور کو ہلاک کرنے میں درنگ
 کیوں فرمائی کیونکہ یہاں دوسری صورت کا سرے سے وجود ہی نہیں بلکہ اس کا
 نقیض موجود ہے ظاہر ہے حضرت پیغمبر علیہ السلام نے اور اسی طرح اللہ تعالیٰ نے کفّار
 کی برائی و مذمت ہی فرمائی اور ان کو بغیر برائی کے کبھی یاد نہیں کیا تو کہاں یہ معاملہ
 اور کہاں وہ یعنی حضرت امیر نے تو صدیق رضی اللہ عنہ کی تعریف فرمائی اور ان سے بیعت
 کی پھر حضرت امیر کی بیعت حضرت ابوبکر سے چونکہ بطریق ثواب تر نقل ہوئی ہے اور اس
 سے انکار گویا ہدایت کا انکار ہے اس لیے جب شیعہ کو اس سے انکار کا موقع نہ مل
 سکا تو گھبرا کر اکراہ اور تہقیر کے قول سے آڑ پکڑی اور حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کے
 بطلان کے لیے اس سے بہتر آپ کشائی کا کوئی راستہ ان کو نہ سوجھا جب ان کی خلاصی
 کا امرت یہ ایک ہی راستہ رہ گیا تو ہم اسی اکراہ و تہقیر کے احتمال کو باطل کرنے اور
 خلافت حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو حق بنانے کے لیے کہتے ہیں کہ اصحاب کرام و وفات آنحضرت
 کے بعد اور دفن سے پہلے انتخاب امام کے مسئلے میں لگ گئے اور امام کے تقرر کو منظور
 نے ختم زمانہ نبوت کے بعد واجب بلکہ اہم الواجبات بنایا کیونکہ السنۃ و فرما چکے تھے
 کہ حد و مقام کی بجائیں سرحدات پر حفاظتی امور عمل میں لائے جائیں جہاد و حفاظت
 اسلام کے لئے فوجوں کو تیار کیا جائے تو یہ احکام واجب ہوئے اور ان کو سرانجام
 کرنا بغیر امام کے ممکن نہیں لہذا جس چیز کے بغیر واجب کا وجود نہ ہو سکے اور وہ دائرہ
 قدرت میں بھی ہو تو وہ چیز بھی واجب ہوتی ہے پس انتخاب امام بھی واجب ہوا
 لہذا حضرت صدیق اکبر نے فرمایا اے لوگو جو شخص محمد کی عبادت کیا کرتا تھا تو خدا
 وفات فرمائے ہیں مگر محمد اللہ کی عبادت کرتا تھا تو اللہ تعالیٰ زندہ ہے، نہیں مرے
 گا، پس اس خلافت کا کوئی ذمہ دار مہیا ہونا چاہیئے، اور

اسم اس پر غور کرو اور اپنی اپنی رائے پیش کرو سب نے کہا آپ صحیح فرماتے ہیں
 اس کے بعد حضرت عمرؓ نے سب سے پہلے حضرت صدیقؓ سے بیعت کی۔ بعد میں تمام
 مہاجر و انصار نے بیعت کے لئے ہاتھ بڑھایا بیعت لینے سے فراغت کے بعد حضرت
 ابو بکرؓ منبر پر تشریف فرما ہوئے اور حاضرین پر نظر ڈالی حضرت زبیرؓ کو ان میں نہ پایا
 کہ آپ نے ان کو طلب فرمایا جب زبیرؓ موجود ہوئے تو آپ نے فرمایا کہ زبیرؓ تم
 اجماعِ مسلمین کو توڑنا چاہتے ہو انہوں نے جواب دیا یا خلیفہ رسول اللہؐ ہرگز نہیں اور
 پھر خود حضرت صدیقؓ رضی اللہ عنہ سے بیعت کی حضرت صدیقؓ نے پھر حاضرین پر نظر ڈالی تو
 حضرت امیرؓ کو نہ پایا آپ نے ان کو بھی طلب فرمایا جب حضرت امیرؓ آگئے تو حضرت
 صدیقؓ رضی اللہ عنہ نے ان سے پوچھا کہ آپ اجماع امت توڑنا چاہتے ہیں انہوں نے بھی یہی جواب
 دیا کہ اے خلیفہ رسولؐ ہرگز نہیں پھر خود بھی بیعت کی، اب حضرات امیرؓ و زبیرؓ نے تافیر
 بیعت کا عندریدیں الفاظ ظاہر فرمایا "میں صدمہ صرف یوں ہے کہ ہم شورہ سے
 بچتے رہے ورنہ ہم ابو بکرؓ کو تمام لوگوں میں زیادہ حق دار خلافت جانے سی کیونکہ وہ
 آنحضرتؐ کے غار کے ساتھی ہیں اور ہم ان کے شرف و بزرگی کے قائل ہیں اور رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زندگی میں ان کو نماز کے لئے سب لوگوں میں منتخب فرمایا
 شافعیؒ نے فرمایا کہ سب لوگوں نے باتفاق خلافت ابو بکرؓ رضی اللہ عنہ کی کیونکہ وہی سب
 میں غیلت و مرتبہ والے تھے اور جب روئے زمین پر انہوں نے حضرت ابو بکرؓ رضی اللہ عنہ سے
 بڑھ کر کسی کو بھلا نہیں پایا تو بلاچوں و چپراسب نے ان کے سامنے سراطاعت خم کر دیا
 پھر یہ بھی ہے کہ اجماع امت ابو بکرؓ رضی اللہ عنہ و عباسؓ میں سے کسی ایک پر ہوا تھا ان میں
 سے جب علیؓ اور عباسؓ نے حضرت ابو بکرؓ رضی اللہ عنہ سے جھگڑا نہیں کیا بلکہ خود بھی بیعت
 کر لی تو گویا اب اجماع امت امامت ابو بکرؓ رضی اللہ عنہ پر خود بخود قائم ہو گیا۔ ظاہر ہے کہ اگر ابو بکرؓ رضی

حقدار امامت نہ ہوتے تو علیؑ و عباسؑ ان سے نزاع کرتے چنانچہ علیؑ نے حضرت
 معاویہؓ سے نزاع کیا اگرچہ اس وقت معاویہؓ مشغولت و شان کے مالک تھے مگر بایں
 ہمہ آپ نے حضرت معاویہؓ سے اپنا حق طلب فرمایا علیؑ کی بڑی فوجیں بڑی تک نوبت آئی
 حالانکہ اس وقت طلب حق کرنا زیادہ دشوار تھا بہ نسبت پہلے موقع کے (یعنی ابتداء
 خلافت میں) کیونکہ اس وقت بنی سہمہ قریب تر تھا اور آپ کے احکام کے نفاذ
 کی طرف لوگوں کو رغبت بھی بیشتر تھی اور یہ بات بھی فراموش کرنے کے قابل نہیں کہ حضرت
 عباسؑ نے حضرت امیرؓ سے بیعت کی حضرت امیرؓ نے اس کو قبول نہیں فرمایا اگر علیؑ
 حضرت عباسؑ کی رائے کو حق جانتے تو ان کی سرمانش کو کبھی نہ ملتا اور مال یہ
 تھا کہ حضرت زبیرؓ جیسے شجاع کامل آپ کے ساتھ تھے اور بنی ہاشم اور ایک جماعت
 کثیرہ۔ ان کے ساتھ متفق تھے اور خلافت ابی بکرؓ کی حقیقت کے ثبوت کے لئے اجماع کافی
 گوئی اس سلسلہ میں وارد نہیں جیسا کہ جمہور علماء کا قول ہے بلکہ اجماع انصاف غیر متواترہ
 سے زیادہ قوی ہے کیونکہ اجماع کی دلائل قطعی ہیں اور انہوں کی دلائل ظنی یا ہم یوں بھی کہہ
 سکتے ہیں کہ حقیقت خلافت ابی بکرؓ پر انصاف بھی وارد ہیں جیسا کہ اہل تحقیق محدثین و مفسرین
 کا مسلک ہے پس جمہور علماء اہل سنت کے قول کا مطلب ان بعض محققین کے نزدیک
 یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کے لیے نص نہیں فرمایا یعنی اس کا حکم کسی
 کو نہیں دیا پس ان مذکورہ دلائل سے حضرت صدیقؓ کی خلافت کا حق پڑھنا ثابت
 ہو گیا اور اگر وہ اور قتیہ کا اجمال باطل ہو گیا۔ پھر قتیہ کا احتمال تو اس وقت نکل
 سکتا ہے کہ اہل زمانہ حق کے پیرو نہ ہوں اور خیر القرون قرنی کی سعادت سے مشرّف
 نہ ہوں (لیکن یہاں معاملہ اس کے خلاف ہے) چنانچہ ابن اصلاح اور متذری نے کہا
 کہ صحابہ سب کے سب عادل و تقویٰ ابن حزم نے کہا کہ صحابہ کل قطعی جنتی ہیں اللہ تعالیٰ

نے فرمایا فتح مکہ سے پہلے جن صحابہ نے دین کی نصرت میں اپنا مال خرچ کیا اور جہاد کیا ان کا
ان لوگوں سے بڑا ہے جنہوں نے فتح مکہ کے بعد خرچ کیا اور جہاد کیا لیکن اللہ تعالیٰ
نے سب سے حسنی کا وعدہ فرمایا ہے "اب اس سے خطاب اپنی صحابہ کو ہے تو ان کے لیے
حسنی (جنت) کا ثبوت ملا پھر یہاں یہ وہم پیدا نہ ہو کہ خرچ و جہاد کی قید اس فہم
سے ان صحابہ کو نکالتی ہے جن سے یہ دونوں امر صادر نہیں ہوئے کیونکہ یہ قیدیں بطور غائب
احوال کے لگی ہیں لہذا ان کے لیے مفہوم مخالف نہیں علاوہ اس کے انفاق و قتال سے
مراد بالارادہ و بالقوہ انفاق و قتال بھی ہو سکتا ہے علاوہ ازیں یہ نہیں سوچتے کہ اگر
و تقیہ کا احتمال تو حضرت امیرؓ کی ذات اقدس میں نقص پیدا کرتا ہے کیونکہ اگر وہ
صورت میں ترک افضلیت ہے اور تقیہ کی شکل میں حق پوشی ہے اور یہ دونوں ممنوع ہیں
جب عام مومن حتی الامکان بہتر چیز کے چھوڑنے پر راضی نہیں ہوتے اور ممنوع بات کا ارتکاب
نہیں کرتے تو کس طرح حشر خدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہما جزا دی کے شوہر شجاعت
و بہادری میں بے نظیر ایسے ناشائستہ اور کمزکت ہوں اور یہ شیعہ انتہائی جہالت و گمراہی
کے باعث نقص آنحضرتؐ کو تعریف گمان کرتے ہیں اور آپ کی کمزوری کو آپ کا کمال جانتے
ہیں "کیا جس کو بڑے اعمال اچھے کر کے دکھائے جائیں اور وہ ان کو واقعی اچھا سمجھنے لگے
علمائے ماوراء النہر نے فرمایا کہ جب شیعہ حضرات شیخین ذی النورین اور ازواجِ مطہرات
کو گالی دیتے ہیں اور ان پر لعنت بھیجتے ہیں تو بروئے شرع کافر ہوئے لہذا بادشاہ
اسلام اور نیز عام لوگوں پر حکم خداوندی اور اعلاء کلمہ الحق کی خاطر واجب و لازم ہے
کہ ان کو قتل کریں ان کا قلع فتح کریں ان کے مکانات کو برباد و ویران کریں ان
کے مال و متاع چھین لیویں یہ سب مسلمانوں کے لئے جائز و روا ہے

شیعہ نے اس کے جواب میں بطریق منع کہا کہ شارع عقائد لسننہ اس امر پر

کہ شیخین کو گالی دینا کفر ہے اشکال پیش کیا ہے صاحب جامع اصول نے شیعہ کو اسلامی فرقوں میں شمار کیا ہے اور صاحب مواقف نے بھی یہی لکھا ہے امام محمد غزالیؒ کے نزدیک شیخین کو گالی دینا کفر نہیں اور شیخ اشعری شیعوں کو ملکہ تمام اہل قبلہ کو کافر نہیں جانتے لہذا یہ حضرات جو شیعوں کو کافر کہتے ہیں تو یونین کے ساتھ ان کا خیال ملتا ہے نہ قرآن و حدیث کی رو سے یہ اپنے خیال میں حق بجانب ہیں۔

(جواب) ہم اسی رو کیے ہوئے مقدمہ کو سب شیخین کفر ہے اور احادیث صحیحہ اس پر دال ہیں ثابت کرتے ہیں ان میں سے ایک وہ حدیث ہے جس کی روایت محافلہ ایرانی اور عالم علوم بن ساعدہؒ سے کرتے ہیں آنجناب نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھ کو پسند فرمایا اور میرے اصحاب کو میرے لئے بعض کو ان میں سے وزیر بنایا بعض کو بدو گمارا اور بعض کو رشتہ دارا اب جو ان کو گالی دے گا اس پر اللہ فرشتوں اور سب لوگوں کی لعنت ہوگی اور اللہ تعالیٰ نہ اس کی توبہ اور فدیہ قبول فرمائے گا نہ فرض و نوافل اس کے ذریعہ قبولیت کو پہنچیں گے اسی طرح دار قطنی حضرت علیؑ سے روایت کرتے ہیں کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے بعد ایسی قوم آئیگی جن کو رافضی کہیں گے اگر تم ان کو پاؤ تو ان کو قتل کرو کیونکہ وہ مشرک ہوں گے (علیؑ) کہتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی نشانی اور پہچان کیا ہے آنجنابؐ نے فرمایا آپ کی شان میں ایسی صفات بیان کرے بڑھائیں گے جو آپ میں نہیں ہوں گی۔ نیز سلف پر طعن کریں گے اور اسی حدیث کی روایت دوسرے طریق سے بھی کی ہے اور ایک روایت میں اس طرح زیادتی بھی ہے کہ ان کی نشانی یہ ہوگی کہ وہ ابو بکرؓ اور عمر کو گالی دیں گے اور جو

میرے اصحاب کو گالی دے اس پر اللہ فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہے اور اس کی طرف کی بہت سی احادیث نقل ہیں۔ جو اس رسالہ میں نہیں سما سکتیں۔

نیز شیخین کو گالی دینا ان کے ساتھ بغض رکھنے کا موجب ہے اور ان کے ساتھ بغض رکھنا کفر ہے دلیل یہ حدیث ہے جس نے ان سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض رکھا جس نے ان کو اذیت پہنچائی اس نے مجھ کو اذیت دی اور جس نے مجھ کو اذیت دی اس نے خدا کو اذیت پہنچائی ابن مساکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ ابو بکرؓ و عمرؓ کے ساتھ محبت اہم ہے اور ان کے ساتھ بغض رکھنا کفر ہے، عبد اللہ بن احمد حضرت انسؓ سے روایت نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا میں اپنی امت کے واسطے ابو بکرؓ و عمرؓ کے ساتھ محبت رکھنے میں اسی ثواب کی امید رکھتا ہوں جو امید مجھے ان کے لالاہ الا اللہ کہنے میں ہے اب ان کے ساتھ بغض رکھنے کو ان کی محبت پر قیاس کرنا چاہئے کیونکہ وہ دونوں ایک دوسرے کے نفیض ہیں نیز مومن کو کافر ٹھہرانا کفر کا سبب ہے چنانچہ صحیح حدیث میں ہے کہ جس نے کسی پر کفر کی تہمت لگائی اور کہا کہ وہ اللہ کا دشمن ہے حالانکہ وہ ایسا نہیں ہے اگر وہ ایسا ہے تو خیر و نہ یہ تہمت اسی پر لگتی ہے اور ہم یقین سے جانتے ہیں کہ ابو بکرؓ و عمرؓ مومن ہیں اور خدا کے دشمن نہیں اور ان کو جنت کی خوش خبری دی گئی ہے لہذا ان کو کافر کہنے سے کفر کہنے والے کی طرف بوٹے گا۔ اور اس پر یہی حدیث دال ہے پس ان پر کافر ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔ یہ حدیث گو خیر واحد ہے لیکن ان کی تکفیر کا حکم اس سے معلوم ہوتا ہے اگرچہ اس کا منکر کافر نہیں ہوتا۔ اہل شیوخ اسلام امام عمر البوزور عہد رازی کہتے ہیں کہ جب تم کسی کو آنحضرتؐ کے کسی صحابی کی تنقیص کرتے دیکھو تو جان لو کہ وہ زندیق ہے اور یہ اس لئے کہ قرآن حق ہے رسول حق ہیں اور جو آپؐ لائے ہیں وہ

حق ہے اور یہ سب کچھ ہمیں صحابہؓ سے ہی پہنچا ہے اب ان پر جو جرح کرتے ہیں تو وہ گویا کتاب اور سنت کو رد کرتا ہے لہذا جرح اسی پر زیادہ موزوں ہے اور اس پر زندیق مگراد جھوٹا اور معاند ہونے کا حکم لگایا جائیگا۔ فرمایا اسمیل بن عبداللہ نسری نے جن کا علم نہ معرفت اور جلالت شان محتاج تعارف نہیں کہ جس کو اصحاب رسولؐ کے ساتھ خوش نطقی نہ ہو وہ گویا رسول اللہؐ پر ایمان نہیں لایا عبداللہ بن مبارک سے پوچھا گیا اور آپ کی ذات بھی علم و جلالت شان میں محتاج بیان نہیں اگر معاویہؓ افضل ہیں یا عمر بن عبدالعزیزؓ آپ نے کہا کہ وہ عبادہ جو حضرت معاویہؓ کے گھوڑے کے ناک میں داخل ہوا جبکہ وہ آنکھاب کے ہر کاب تھے بہتر ہے عمر بن عبدالعزیزؓ سے گویا آپ نے اس سے اس حقیقت کی اہم اشاہ کیا کہ نبی صلی علیہ وسلم کے ساتھ صحبت اور آپ کی رویت کا کوئی چیز مقابلہ نہیں کر سکتی۔ پھر یہ ذکر ان کا ہے جو اکابر صحابہؓ نہیں ہیں اور آپ کو صرف دیکھنے کا شرف ان کو نصیب ہے پھر ذرا خیال تو کیجئے کہ جنہوں نے آپ کو دیکھنے کے باوجود آپ کی ہر اسی میں جہاد کیا ہو یا آپ کے زمانہ میں آپ کے حکم سے جہاد میں شرکت کی ہو یا آپ کے بعد آنے والوں تک شریعت کی کوئی بات پہنچائی ہو یا حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خاطر اپنا کچھ مال خرچ کیا ہو تو ایسے بزرگوں کی فضیلت تک ذہن کی رسائی ممکن نہیں اور اس میں شک نہیں کہ شیخینؓ اکابر صحابہؓ میں سے ہیں بلکہ افضل صحابہؓ میں پس ان کو کافر ٹھہرانا بلکہ ان کی تنقیص کرنا کفر و زندقہ اور گمراہی کا باعث ہے نماز کا مسئلہ (۱) محیط میں حضرت امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ رافضیوں کے پیچھے نماز جائز نہیں کیونکہ وہ خلافتِ صدیقینؓ سے منکر ہیں۔ حالانکہ صحابہؓ کا آپ کی خلافت پر اتفاق ہے۔ خلاصہ میں ہے جو حضرت صدیقؓ کی خلافت سے انکار کرے وہ کافر ہے اور ہر صاحبِ خواہش اور صاحبِ بدعت کے پیچھے نماز مکروہ ہے اور رافضیوں کے پیچھے بھی نماز جائز نہیں یہ صاحبِ خلاصہ کہتے

ہیں کہ ہر وہ خواہش جو کفر کی حد تک پہنچا دے اس خواہش والے کے پیچھے نماز جائز نہیں
اگر کفر کی حد تک نہ پہنچائے تو نماز جائز ہے۔ لیکن مکروہ اور اصح قول پر یہی حکم
اس شخص کا ہے جو حضرت عمرؓ کی مخالفت سے ارکار کرتا ہے لہذا جیبان کی مخالفت

ت احکار کفر ٹھہرا تو اس کا کیا حال ہو گا۔ جو ان کو گالی دے یا ان پر لعنت بھیجے اس تقریر
سے صاف ظاہر ہوا کہ شیعہ کو کافر ٹھہرانا احادیث صحاح کے مطابق اور طریقِ رسالت
کے موافق ہے اب بعض اہل سنت سے عدم تکفیر شیعہ کا جو خیال نقل ہے اگر اس کو سمجھنا
کہ عدم تکفیر پر اس کی دلالت کو مان لیا جائے تو اس کو کسی تو جہیہ و تاویل پر محمول کریں گے
تاکہ وہ احادیث اور مذہب صحیح و علماء کے مطابق ہو نیز شیعہ حضرت عائشہؓ کے
سب و لعن سے ارکار کے مخالفت نفس و شرآئی کی بناء پر آپ پر طعن و تشنیع ثابت
کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ جس خبیث و فحش کلامی کا حضرت عائشہؓ کے بارے میں شیعہ
پر الزام لگایا جاتا ہے خدا کی پناہ (ہم اس سے بری ہیں) ہاں البتہ جب عائشہؓ نے حکم
خداوندی و قرآنی بیو تکن اور رہو اپنے گھروں میں کی مخالفت کی اور بیوہ میں آکر حضرت
امیر کے خلاف صف آراء ہوئیں جب کہ مطابق حدیث تبارک ساتھ لڑائی میرے ساتھ لڑائی

ہے تو گویا حضرت امیر سے جنگ کرنا خود حضرت پیغمبر علیہ السلام سے جنگ کرنا ہے۔ اور
آجنا ب سے جنگ کرنے والا یقیناً مقبول نہیں لہذا اس بناء پر عائشہؓ کا طعن و تشنیع کا نشا
بنیں (جواب) اور پوشیدہ نہ رہے کہ گھروں میں رہنے کا حکم اور ان سے نکالنے کی مخالفت مطلق
سے وہ نہیں کہ تمام حالات اور زمانوں کو شامل کیا ہو۔ کیونکہ بعض سے
ازواج آنحضرتؐ کا خور و خجنا ب کے ساتھ بعض سفروں میں جانا اس پر حالات
کرتا ہے لہذا گھروں میں رہنے کی خاص خاص اوقات و احوال سے تحفیں ہو گئی اور عام خصوص
البعثہ کے زمرہ میں آگیا اور عام خصوص بعض کا مفہوم طہنی ہوتا ہے عیادت کے لئے انتظار رہتا

ہے کہ وہ دوسرے افراد کو علت مشترکہ کے ذریعہ اس سے خارج کرے اور بلاشبہ حضرت عائشہؓ عالمہ مجتہدہ تھیں چنانچہ ترمذی، ابو موسیٰؓ سے روایت لاتے ہیں کہ انھوں نے کہا ہم اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی بھی حدیث کے بارے میں کوئی اشکال ہو اور ہم نے اس کو حضرت عائشہؓ کے سامنے پیش کیا تو ہم نے اس کے متعلق ان کے پاس پورا پورا علم پایا اور اسی حدیث ترمذی موسیٰ ابن طلحہؓ سے روایت لاتے ہیں کہ انھوں نے کہا کہ میں نے کسی کو حضرت عائشہؓ سے زیادہ فصیح نہ پایا پس ہوسکتا ہے کہ عائشہؓ نے بعض اوقات یا بعض حالات میں کچھ منافع و مصالح کی بنا پر اپنے نکلنے کو اس حکم سے مخصوص کر لیا ہو اور اس میں کوئی قباحت نہیں اور اس پر کوئی کلمن نہیں کیا جاسکتا۔ علاوہ اس کے ہم کہتے ہیں کہ آیت سے بظاہر بلا ستر و حجاب نکلنے سے مخالفت کا پتہ ملتا ہے۔ چنانچہ بعد کا کلام ”اتبرئ من الجملۃ الادنیٰ“ اس پر صاف دال ہے لیکن اگر ستر حجاب کی پوری رعایت سے نکلنا ہو تو وہ نہیں سے خارج ظاہر ہے حضرت صدیقہؓ کا نکلنا السلام کے لیے قنات لڑائی کے لیے محققین کی یہی تحقیق ہے اور اگر لڑائی کے لیے بھی ہوتا جیسا کہ مشہور ہے تو اس میں بھی مضائقہ نہیں کیونکہ وہ اجتہاد کی بنا پر بخانہ خواہش نفسانی کے باعث چنانچہ ستر خارج موافق آمدی سے نقل کرتے ہیں کہ جنگ جمل و صفین کے واقعات اجتہاد پر پیش تھے اور مجتہد گویا اپنے اجتہاد میں غلطی پر ہو اس پر گرفت نہیں، قاضی بیضاوی تفسیر آیۃ تولا کتابا من اللہ سبق لمسلم کے ذیل میں کہتے ہیں کہ اگر کرم غمخوڑ میں یہ حکم پہلے سے لکھا ہوا نہ ہوتا تو تم سب کو عذاب آن پکڑتا اور وہ لکھا ہوا یہ ہے کہ مجتہد کو اس کی اجتہادی غلطی پر سزا نہ دی جائے گی بلکہ ہم کہتے ہیں کہ مجتہد کی غلطی خدا کے نزدیک ہدایت ہے جیسا کہ عمر بن الخطابؓ کی روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا کہ میں نے اپنے بعد صحابہؓ کے اختلاف کے بارے میں سوال کیا تو جواب میں وحی آئی اے محمدؐ تمہارے اصحاب میرے نزدیک آسمانی ستاروں

کی مانند ہیں بعض بعض سے قوی تر ہیں اگرچہ سب کے سب پُرکور ہیں پس جس نے ان کے پاس سے کچھ لیا تو وہ ہدایت پر ہے پھر کہا میرے اصحاب مثل ستاروں کے ہیں تم جس کی پیروی کرو گے ہدایت پاؤ گے۔ رہی حدیث "حرک حرل" تو ہو سکتا ہے یہ حدیث حضرت علیؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نزدیک پایہ ثبوت تک نہ پہنچی ہو یا کہ کسی خاص لڑائی کے ساتھ غصہ ہو کر ہو سکتا ہے (حرک) میں اتفاق عہد کے لئے ہو یعنی فلاں لڑائی جو حضرت علیؓ سے کرے گا۔ وہ میرے ساتھ لڑائی کرے گا اعتراض شیعہ یہ کہ اہل سنت (اہل سنت)

نیز اپنی کتابوں کو رواج دینے اور کتب اہل سنت کو کمزور بنانے کے لئے شیعہ نے بیان کیا ہے کہ اہل تشیع تو یہ کہتے ہیں کہ جس وقت ابن ام مکتوم خدمت آنحضرتؐ میں تھے آپ کی اہل حرم میں سے کسی کا گذر ہوا آنجنابؐ نے اس پر اعتراض فرمایا انھوں نے کہا یا رسول اللہؐ شغص تو اندھ ہے۔ آنجنابؐ نے فرمایا کہ تم تو اندھ ہی نہیں ہو اور اب ذرا دیکھو اہل سنت اپنی کتابوں میں بیان کرتے ہیں کہ پیغمبرؐ نے عائشہؓ کو اپنے شانہ مبارک پر اٹھایا مگر وہ اس جماعت کا تماشا دیکھیں جو گلی میں ساز و نوازی کو رہی تھی پھر ایک مدت بعد فرمایا اے حمیرا! لقب حضرت عائشہؓ کی کیا تم تماشے کے ہوئیں اس فعل کی نسبت رسولؐ ترین انسان کی طرف بھی نہیں کر سکتے۔ (جواب) پوشیدہ نہ رہے کہ ہو سکتا ہے یہ واقعہ آیت کے نزول سے پہلے کا ہو اور ابن ام مکتوم سے پردہ کرنے کا حکم بعد کا۔ اسی طرح ہو سکتا ہے کہ وہ کہیں جائز ہو اور ممنوع نہ ہو۔ چنانچہ صحیح احادیث سے اس کی تائید بھی ملتی ہے جو معتزبہ زیر تحریر آئیں گی۔ کہ آنحضرتؐ کا مسجد میں نیند بازی ہو کر کی تھی اور اس کی نسبت تیر اندازی کی سی ہے کیونکہ دونوں کرتب جہاد کے آئے ہیں۔ اور تیر اندازی لا محالہ

م شروع ہے پس ضرور نرہ بازی بھی اسی شمار میں آئے گی۔ پھر مسجد میں اس کہیں کا کھیل جانا اس کی سات دلیل ہے کہ یہ کہیں یا نرہ و مشروع تھا۔ اگر ہم تسلیم بھی کریں

کہ یہ واقعہ بعد نزولِ آیت حجاب کا ہے کہ ہم کو یہ کہنے کا حق ہے کہ اس وقت حضرت صدیقہؓ کم سن تھیں۔ مکلفہ نہ تھیں (کہ پردہ کی ذمہ داری ان پر آتی) جیسا کہ بخاری و مسلم کی اس روایت سے ظاہر ہے جو وہ حضرت عائشہؓ سے نقل کرتے ہیں کہ فرماتی ہیں البتہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میرے خجڑے دروازہ پر کھڑے ہو جاتے اور حبشی لوگ مسجد میں چلے گئے ہوتے آنجناب! مجھ کو اپنی پیادہ کی آڑ میں لے لیتے تاکہ میں حبشیوں کا کھیل آپ کے شانے اور کان کے درمیان سے دیکھوں بھر میں کہتی ہوں کہ آپ میری ہی وجہ سے کھڑے رہتے حتیٰ کہ میں ہی والیں لوٹی۔ لہذا اس سے اندازہ کیجئے ایک کم سن کیل کی حویلی لڑکی کے شوق کا۔

ہاں لیجئے کہ صحابہ کرام کے حالات میں داخل دینا اور ان کے اختلافات میں فیصلہ کرنا حد درجہ کی بے ادبی اور انتہائی بد نصیبی ہے۔ اس میں سلامتی کا پہلو یہ ہے کہ ان بزرگوں کے درمیان جو اختلافات اور جھگڑے رونما ہوئے ہیں۔ ان سب کو حق سیدنا کے علم کے سپرد کریں اور ان سب کو سخی سے یاد کریں اور ان کے ساتھ محبت کو حضرت پیغمبر علیہ السلام کے ساتھ محبت جانیں جیسا کہ صحیح حدیث میں وارد ہے۔ ہمیں نے ان کے ساتھ محبت کی اس نے میرے ساتھ محبت ہونے کی وجہ سے ان سے محبت کی۔

شافعیؒ نے فرمایا اور یہ دراصل عمر بن عبدالعزیزؒ سے منقول ہے کہ ان صحابہ کے وہ خون ہیں جن سے اللہ نے ہمارے ہاتھوں کو پاک رکھا، پس پہلے کہ ہم ان سے اپنی زبان کو پاک رکھیں۔ لیکن چونکہ با اصل شیعہ صحابہ کو برائی سے یاد کرتے ہیں ان سب پر سب و لعن کرنے کی جسرات کرتے ہیں۔ اس لئے علمائے اسلام پر واجب و لازم ہے کہ ان کی پرزور تردید کریں اور ان کے مفاسد کو ملتفتِ اذہام کریں چنانچہ اس حقیقہ کی چند باتیں جو تحریر میں آئی ہیں وہ کسی ذمہ کدیں جیسا کہ اوپر ذکر ہوا۔

اے رب ہمارے نہ بچو ہم کو اگر بھول جائیں ہم یا بچو کہ جائیں اور اے ہمارے
پروردگار نہ رکھ ہم پر بوجھ جیسا کہ رکھا تو نے ان پر جو ہم سے پہلے تھے اور اسے ہمارے رب
ذا الشہادۃ سے وہ چیز کہ نہ ہولناقت ہم میں اس کی اور معاف کریم کو اور بخشش کر ہماری اور
مرد فرما ہم پر تو بہت ہمارے آقا پس مدد فرما ہماری قوم کافرین پر

یہ ہے جو کچھ مجھ کو ان شیعوں کے رد میں میسر آسکا اور ان کی برائی کے اظہار میں
میسر ہو سکا، اللہ کی توفیق اور اس کی مدد و معاونت کے طویل۔ اب ہم اللہ سے سوال کرتے
ہیں کہ وہ ہمارے دلوں کو اپنے دین پر قائم و ثابت رکھے اور اپنی حدیب صلی اللہ علیہ وسلم
کی متابعت کی توفیق عنایت فرمائے اور اب اس رسالہ کو ہم اچھے خاتمہ سے ختم کرتے
ہیں اور اہل بیت کے مناقب و محاسن مدائح و فضائل بھی اس کے ساتھ منم کر لیں۔

فرمایا اللہ سبحانہ نے اے اہل بیت تم کو اللہ تعالیٰ نجاست سے پاک کرنا چاہتا ہے
اور تم کو پاک کرے گا اکثر مفسرین کا خیال ہے کہ یہ آیت علیؑ، فاطمہؑ اور حسینؑ کے حق میں نازل
ہوئی ہے کیونکہ اس میں ضمیر "نکم" کی مذکور ہے اور جابعدی ضمیر میں ہیں وہ بھی مذکور ہیں۔

یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ ازواج مطہرات کے حق میں اتری ہے کیونکہ قرآن شریف میں
ہے۔ ذکر منہ تیل فی بیوتن یعنی ان آیتوں کو یاد کرو جو تمہارے گروہوں میں پڑھی
جاتی ہیں۔ یہ تفسیر ابن عباسؓ کی راوی منسوب ہے بعض کا کہنا ہے کہ اس سے مراد صرف نبی
صلی اللہ علیہ وسلم ہیں امام احمد نے ابی سعید خدریؓ سے روایت کی ہے کہ یہ آیت پانچ
بمذہبوں کے حق میں نازل ہوئی ہے۔

یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم علیؑ، فاطمہؑ، حسنؑ اور حسینؑ رضی اللہ عنہم کہتے ہیں کہ آیت
میرا اہل سے مراد تمام نبی ہاشم ہیں جس سے مراد گناہ اور ارکان ایمان میں مشک کرنات اور
اہل راویت کے بعض طریقوں میں یہ مذہب عنکماہ الوجہ سے مراد اہل بیت پر آگ کو حرام

کرنا ہے۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہ جب آیت مباہلہ نذاع ابناءنا و ابناءکم
 نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ فاطمہؓ اور حسنؓ کو بلایا اور فرمایا کہ
 اللہ میرے اہل بیت ہیں مسورہ بن مخزومؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا فاطمہؓ میرے گوشت کا ٹکڑا ہیں جس نے ان کو غصے کیا اس نے مجھ کو غصے کیا
 اور ایک روایت میں یوں ہے کہ جو چیز ان کو بے چین کرتی ہے وہ مجھ کو بے چین و بیقرار
 کرتی ہے اور جو ان کو اذیت پہنچاتی ہے وہ مجھ کو اذیت پہنچاتی ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ
 کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دن کے ایک حصہ میں باہر نکلا جب آپ
 حضرت فاطمہؓ کے گھر پہنچے تو فرمایا کیا یہاں لڑکا ہے کیا یہاں بچہ ہے یعنی حسنؓ مختصری
 ہی دیر گزری ہوگی کہ حسنؓ دوڑتے ہوئے آئے اور آپ کے گٹے سے لپٹ گئے اور آپ بھی
 ان سے لپٹ گئے پھر آپ نے فرمایا اے اللہ میں اس سے محبت کرتا ہوں تو بھی اس سے محبت
 کر اور اس شخص سے بھی تو محبت کر جو اس سے محبت کرے انسؓ کہے ہیں کہ میں نے علیؓ
 سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشابہہ کوئی شخص نہیں تھا۔ اور حسیںؓ کی نسبت
 بھی انسؓ نے کیا کہ وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت مشابہہ تھے۔ زید بن ارقمؓ سے
 روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں تم میں دو چیزیں چھوڑے جاتا ہوں کہ
 اگر تم ان کو مضبوط پکڑے رہے تو میرے بعد کبھی گمراہ نہ ہو گے ان میں ایک چیز دوسری
 سے بڑی ہے ایسا اللہ کی کتاب ہے جو آسمان سے زمین تک ایک ٹکڑی ہوئی رسی ہے
 اور دوسری میری اولاد اور اہل بیت ہیں اور یہ دونوں ایک دوسرے سے جدا نہیں ہوں گی
 یہاں تک کہ جوئی کوڑ پر آئیں گی پس تم دیکھو میرے بعد تم ان کے ساتھ کیا سلوک کرتے ہو
 انھیں زید بن ارقمؓ سے روایت ہے کہ آنجنابؐ نے فرمایا کہ جو علیؓ فاطمہؓ حسنؓ و حسینؓ
 سے لڑے میں اس سے لڑنے والا ہوں اور جو شخص ان سے مصالحت رکھے میں اس سے

مصالحت رکھنے والا ہوں۔ جمیع بن غیر زہم کہتے ہیں کہ میں اپنی بھوپھی کے ہمراہ عائشہؓ کے خدمت میں حاضر ہوا۔ پس میں نے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب میں کون زیادہ عزیز ہے انہوں نے کہا فاطمہؓ پھر میں نے پوچھا اچھا مردوں میں کو سب سے زیادہ محبوب ہے فرمایا ان کے شوہر (علیؓ)۔

ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنجنابؐ نے فرمایا حسنؓ و حسینؓ دنیا کے دو بھول ہیں حضرت علیؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میرے بھائی کے بعد زیادہ مشابہت رکھتے ہیں اور حسینؓ کے ذریعہ میں آنجنابؐ سے سب سے زیادہ مشابہت ہیں۔

ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حسن بن علیؓ کو اپنے کندھے پر اٹھائے ہوئے تھے کہ ایک شخص نے کہا کہ اے پیے تو بڑی اچھی سواری پر سوار ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ سوار بھی تو بہت اچھا ہے۔

عائشہؓ فرماتی ہیں کہ لوگ بدینے بھیننے کے لئے اس دن کے انتظار میں رہتے جبکہ آپؐ میرے ہاں ہوتے اور اس سے شخص آنجنابؐ کی خوشنودی مستور ہو کر فراتہ میں کہ ازدواجِ مطہرات کے درگزر تھے ایک گروہ میں عائشہؓ حفصہؓ، صفیہؓ اور سودہؓؓ اور دوسرے گروہ میں ام سلمہؓؓ اور سب بیویاں تھیں پس ام سلمہؓؓ کے گروہ نے ان سے کہا کہ آپؐ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہیں کہ آنجنابؐ لوگوں سے فرمادیں کہ جو شخص بھی خدمت میں بدیہ پیش کرنا چاہے وہ پیش کرے خواہ آپؐ کسی بھی بیوی کے ہاں تشریف رکھتے ہوں، آپؐ نے جواب دیا کہ مجھ کو عائشہؓ کے بارے میں مت سناؤ اس لئے کہ وہ میرے پاس کسی عورت کے محبت میں نہیں آتی سوائے عائشہؓ کے اس پر حضرت ام سلمہؓؓ بولیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے توبہ کرتی ہوں کہ میں آپؐ کو تکلیف پہنچاؤں پھر ام سلمہؓؓ کے گروہ نے مطلب باری میں حضرت فاطمہؓ کو واسطہ ڈال کر ان کو آنجنابؐ کے پاس بھیجا انہوں نے اس بارے میں بات چیت کی آنجنابؐ نے فرمایا اے بیٹی کیا تم اس سے محبت

نہیں رکھتیں جس سے میں محبت رکھتا ہوں۔ انھوں نے کہا کہ بیشک آپؐ نے فرمایا بس تو تم عائشہؓ سے محبت رکھو۔

عائشہؓ فرماتی ہیں کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں سے کسی بھی بیوی پر اس قدر شک نہیں ہوتا تھا جس قدر حضرت خدیجہؓ پر ہوتا تھا حالانکہ میں نے ان کو دیکھا بھی نہیں تھا۔ لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کو اکثر و بیشتر یاد و سرایا کرتے تھے اور جب آپ کوئی بکری ذبح کرتے تو اس کے گوشت کے ٹکڑے کر کے حضرت خدیجہؓ کی سہیلیوں کو بھیجتے اور بہت دفعہ میں کہہ دیا کرتی کہ آپ کے نزدیک مولیٰ خدیجہؓ کے دنیا میں کوئی عورت ہی نہیں اس کے جواب میں آپ فرماتے خدیجہؓ ایسی تھیں ایسی تھیں اور ان کے بطن سے میری اولاد ہے۔

ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عباسؓ مجھ سے ہیں اور میں ان سے ہوں۔

ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم خدا سے اس لیے محبت کرو کہ وہ خدا اور اپنی نعمتیں عطا کرنا ہے اور مجھ سے اس لیے محبت کرو کہ تم خدا سے محبت رکھتے ہو اور میرے اہل بیت کو میری محبت کی وجہ سے محبوب رکھو اور جو کعبہ کے دروازہ کو کھولے ہوئے کہتے تھے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے ہوئے سنا ہے کہ میرے اہل بیت تمہارے لئے نوح کی کشتی کے مانند ہیں جو شخص اس کشتی میں سوار ہوا اس نے نجات پائی اور جو کشتی میں سوار ہونے سے پیچھے رہ گیا وہ ہلاکی کا لقمہ ہوا بس رسالہ اسی پر ختم ہوتا ہے۔

اے میرے معبود نبی فاطمہؓ کے طفیل ایمان پر میرا خاتمہ کر

اگر میری دعا قبولیت کو نہ پہنچی تو آل رسول کا دامن تھام لوں گا۔

سب تعریف اللہ کے لئے ہے اور سلام اس کے برگزیدہ بندوں پر اے اللہ نبیؐ

عربی اور اہل بیت کے صدق میں میری ادب میرے والدین کی بخشش فرما اور تمام احباب سردار مدینہ
 صل اللہ علیہ وسلم اور ان کے اہل بیت کے طہیل میرے والدین اور مجھ کو احسان سے نوازا اب
 خاتمہ ہر ساری تہنیت اللہ کے لئے اور صلاۃ و سلام اس کے حبیب محمد نبی امی پر جو قیامت
 تک کے لوگوں کے لیے سردار و امین ہیں ..

خدا م اہلسنت کی دعاء

از حضرت مولانا قاضی مظہر حسین صاحب بانی تحریک م اہلسنت پاکستان

جلد اول

صفحہ ۱۰۰

خدا یا اہل سنت کو جہاں میں کامانی دے خلوص و صبر و محبت اور دین کی حکمرانی دے
تیرے زمان کی عظمت سے پھر سیوں کو گزریا میں رسول اللہ کی سنت کا ہر سونہ پھیلا میں
دعا میں نبی کے چار یاروں کی صداقت کو ابو بکر و عمر و عثمان و جینہ کی خلافت کو
طحاہ اور اہل بیت سب کی شان بھنائیں و داماد و بی بی پاک کی ہر شان منوائیں
حسن کا اور حسین کی پیروی میں کرمطاہ کو تو اپنے اولیاء کی بھی محبت دے خدا ہم کو
سمجھائے یہ تمہارے پیغم اسلام کو بالا انہوں نے کر دیا تھا روم و ایران کو نہ دہلا
تیری نصرت سے پھر ہم پرچم اسلام اہل میں کسی میدان میں بھی نہ ٹھنوں سے ہم نہ جھڑیں
تیرے کئی کے اشارے سے ہو پاکستان کو چال عروج و فتح و شوکت اور دین کا تحلیہ کامل
ہو آئیں تحفہ ظہار میں ختم نبوت کو مٹا دیں ہم تیری نصرت سے انگریزی نبوت کو
تو سب خدام کو توفیق دے اپنی عبادت کی رسول پاک کی عظمت و محبت اور اطاعت کی
ہماری زندگی تیری رضا میں سر نہ ہو جائے تیری راہ میں ہر کشتی مسافر وقف ہو جائے
تیری توفیق سے ہم اہل سنت کے رہیں خدام ہمیشہ دین حق پر تیری رحمت سے رہیں قائم
نہیں مایوس تیری رحمتوں سے منظر ناداں تیری نصرت ہو دنیا میں کیا ملے جس تیری رحمت

الحمد للہ تمام مسلمانوں کا یہ سفد مظاہر ہو چکا ہے اور آجین پاکستان میں قادیانی اور لاهدی
مرزائیوں کے دونوں گروہوں کو غیر مسلم قرار دے دیا گیا ہے۔



خلفائے راشدین

خلیفہ اول حضرت ابوبکر صدیقؓ
خلیفہ دوم حضرت عمر فاروقؓ عظم
خلیفہ سوم حضرت عثمان غنیؓ
خلیفہ چہارم حضرت علی مرتضیٰؓ

مؤلفہا

امام اہل سنت حضرت مولانا عبد الشکور صاحب دارالحدیث کھڑی

مقدمہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذی بعث الینا خاتم النبیین ذاعیا
الی اکمل الادیان ہادیاً الی الشرح المتین فحسبنا الله تعالی
وبارک وسلم وعلی آلہ واصحابہ وخلفاء الراشدین المہدیین
ودققنا لاتباعہم فی حشرنا فی زمرتہم یوم الدین

اما بعد :- رسول رب العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سیرت قدسیہ
موسوم بہ نغمہ عجزیہ کی تالیف کے بعد بعض غلطیوں کا اصرار ہوا کہ اسی طرح پر آپ کے
خلفائے راشدین کا تذکرہ بھی عبارت کی سہولت و اختصار کا لحاظ رکھتے ہوئے
لکھ دیا جائے تو براہِ درانِ دینی کے لئے بہت مفید ہو اور جس طرح ”نغمہ عجزیہ“
مسلمان بچوں کے درس میں داخل ہو گئی ہے اسی طرح خلفائے راشدین کا تذکرہ
بھی داخل درس ہو کر مسلمانوں کی موجودہ اور آئندہ نسلوں کی دینی واقفیت
اور مذہبی حفاظت کا ذریعہ بن جائے۔ اس اصرار کے ساتھ خود میرے دل کا
تقاضا بھی تھا مگر دَمَا تَشَاءُ دُنَ الْاَآنِ اَیْشَاءُ اللہُ رُبُّ الْعَالَمِیْنَ۔
اس میں کچھ شک نہیں کہ صحابہ کرام خصوصاً خلفائے راشدین کا تذکرہ
اور ان کے اوصاف و کمالات کا بیان درحقیقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے ذکر مبارک کا نغمہ اور نغمہ ہے بلکہ ان حضرات کے کمالات کا مطالعہ کرنے سے جو عظمت و رفعت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی اور جو محبت آپ کی دل میں پیدا ہوتی ہے وہ ہرگز کسی دوسرے طریقہ سے نہیں ہو سکتی۔ ان حضرات کی یاد میں ایمان کی قوت و تازگی پیدا کرنے کی جو تاثیر ہے اس کو کسی اور چیز میں تلاش کرنا لا حاصل ہے۔

لہذا اللہ تعالیٰ کا پاک نام لیکر یہ مبارک تذکرہ شروع کرتا ہوں۔ خداوند کریم اپنے فضل و کرم سے اس کے اتمام کی توفیق دے اس کہ اور میری تمام تالیفات کو نیز میرے سب کاموں کو قبول فرمائے اور برادران دینی کو ان سے مستفیع کرے آمین۔

اصل تذکرہ سے پہلے ایک مقدمہ لکھا جاتا ہے جس میں اختصار کے ساتھ اُن عقائد کا بیان ہے جو صحابہ کرامؓ اور خلفائے راشدین کے متعلق اہل سنت کے لئے ضروری ہیں۔

صحابہ کرامؓ اور خلفائے راشدین کے متعلق ضروری عقائد

عقیدہ نمبر ۱۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت بہت بڑی چیز ہے۔ اس امت میں صحابہ کرامؓ کا رتبہ سب سے بڑا ہے۔ ایک لمحہ کے لئے بھی جس کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت حاصل ہو گئی۔ مابعد والوں میں بڑے سے بڑا بھی اس کے برابر نہیں ہو سکتا۔

ف صحابہ کرام کی تعداد غزوہ بدر میں تین سو چودہ تھی اور حدیبیہ میں پندرہ سو فتح مکہ میں دس ہزار جنین میں بارہ ہزار حجۃ الوداع یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے آخری حج میں چالیس ہزار، غزوہ تبوک میں ستر ہزار اور یوقت وفات نبویؐ ایک لاکھ چوبیس ہزار اور جن صحابہ کرام جسے کتب حدیث میں روایات منقول ہیں ان کی تعداد ساڑھے سات ہزار ہے۔

عقیدہ نمبر ۲ | صحابہ کرامؓ میں مہاجرینؓ و انصارؓ کا مرتبہ باقی صحابہؓ سے زیادہ ہے اور مہاجرینؓ و انصارؓ میں اہل حدیبیہ کا مرتبہ سب سے بڑھ کر ہے اور اہل حدیبیہ میں اہل بدر اور اہل بدر میں چاروں خلفاء کا مرتبہ سب سے زیادہ ہے۔ چاروں خلفاء میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کا پھر حضرت عمر فاروقؓ کا مرتبہ سب سے قائل ہے۔

ف۔ مہاجرینؓ ان صحابہ کرامؓ کو کہتے ہیں جنہوں نے خدا اور رسولؐ کے لئے اپنے وطن مکہ معقلہ کو چھوڑ دیا۔ جن کی مجموعی تعداد ایک سو چودہ تھی اور انصارؓ ان صحابہ کرامؓ کو کہتے ہیں جو مدینہ منورہ کے رہنے والے تھے اور انہوں نے آنحضرتؐ کو اور مہاجرینؓ کو اپنے شہر میں جگہ دی اور ہر طرح کی مدد کی۔

عقیدہ نمبر ۳ | چاروں خلفاء کا افضل امت ہونا خلافت کی وجہ سے نہیں ہے۔ اگر بالفرض بجائے ان کے دوسرے حضرات خلافت کے لئے منتخب ہو جاتے تو بھی یہ حضرات رم افضل امت مانے جاتے۔

عقیدہ نمبر ۴ | خلیفہ رسولؐ مثل رسولؐ کے معصوم نہیں ہوتا۔ اس کی اطاعت ہر کام میں مثل رسولؐ کی اطاعت کے واجب ہوتی ہے۔ بالفرض کوئی خلیفہ سبھا یا عدا کوئی حکم شریعت کے خلاف دے تو اس حکم میں اس کی اطاعت نہ کی جائے گی۔ عصمت، خاتمہ نبوت ہے۔ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی کو معصوم ماننا عقیدہ نبوت کے خلاف ہے۔

عقیدہ نمبر ۵ | خلیفہ رسولی کا یہ کام نہیں ہے کہ وہ دین میں نئے احکام دے نہ اس کو کسی چیز کے حلال و حرام کرنے کا اختیار ہوتا ہے بلکہ اس کا صرف یہ کام ہے کہ قرآن و حدیث پر لوگوں کو عمل کرائے۔ احکام شرعیہ کو نافذ کرے اور انتظامی امور کو سرانجام دے۔

عقیدہ نمبر ۶ | خلیفہ رسول کا مقرر کرنا خدا کے ذمہ نہیں ہے بلکہ مسلمانوں کے ذمہ ہے جس طرح امام نماز کا مقرر کرنا مقتدیوں کے ذمہ ہوتا ہے۔

ف، اہل سنت و جماعت جو خلفائے راشدین کی خلافت کو منجانب اللہ مانتے ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ چاروں خلفاء مہاجرین سے ہیں اور مہاجرین میں اہلیت خلافت کا ہونا اور جوان میں سے خلیفہ ہو جائے اس کی خلافت کا پسندیدہ خدا ہونا قرآن مجید میں وارد ہو چکا ہے۔ دیکھئے ہمارا رسالہ تفسیر آیت لکھن حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کو منصوص کہنا بایں معنی نہیں ہے کہ خدا یا رسول نے ان کو خلیفہ کر دیا تھا۔ بلکہ بایں معنی ہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کو خلافت دینے کا وعدہ فرمایا اور خلیفہ موعود کے متعلق کچھ علامات اور کچھ پیشین گوئیاں ارشاد فرمائیں جو ان تینوں خلفاء میں پائی گئیں اور ان تینوں خلافتوں کے نہ ماننے کے بعد ان آیتوں کے صادق ہونے کی کوئی صورت ممکن نہیں۔ علیٰ ہذا احادیث مبویہ میں بھی ان تینوں خلفاء کے متعلق پیشین گوئیاں بہت ہیں اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے متعلق تو ان پیشین گوئیوں وغیرہ کے علاوہ ایک یا تین بھی ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنی آخری بیماری میں اپنی جگہ پر امام نماز بنا دیا تھا۔

عقیدہ نمبر ۱ | رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات گیارہ تھیں جن میں حضرت خدیجہ رحمہ، حضرت زینب بنت خزیمہ رحمہ ان دونوں کی وفات آپ کے سامنے ہی ہو گئی تھی۔ حضرت عائشہ رحمہ، حضرت حفصہ رحمہ، حضرت ام حبیبہ رحمہ، حضرت زینب بنت جحش رحمہ، حضرت ام سلمہ رحمہ، حضرت صفیہ رحمہ، حضرت سوڈہ رحمہ، حضرت میمونہ رحمہ، حضرت جویریہ رحمہ، یہ سب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی برگزیدہ اور تمام ایمان والوں کی مائیں تھیں اور سارے جہان کی ایمان والی عورتوں سے افضل تھیں۔ اور ان میں بھی حضرت خدیجہ رحمہ اور حضرت عائشہ رحمہ کا رتبہ زیادہ ہے۔

عقیدہ نمبر ۲ | رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادیاں چار تھیں۔ حضرت زینب جن کا نکاح حضرت ابوالعاص سے ہوا۔ حضرت رقیہ رحمہ حضرت ام کلثوم رحمہ ان دونوں کا نکاح یکے بعد دیگرے حضرت عثمان ذوالنورین رحمہ کے ساتھ ہوا۔ حضرت فاطمہ رحمہ جن کا نکاح حضرت علی مرتضیٰ کے ساتھ ہوا۔ یہ چاروں صاحبزادیاں بڑی برگزیدہ اور صاحب فضائل تھیں۔ اور ان چاروں میں حضرت فاطمہ رحمہ کا رتبہ سب سے زیادہ ہے وہ اپنی ماؤں اور تمام جنتی بی بیوں کی سردار تھیں۔

۳۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف ایک بیٹی حضرت فاطمہ زہرا کو کہنا نص قرآنی کے خلاف ہے۔

عقیدہ نمبر ۹ | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دس چچاؤں میں سے صرف حضرت حمزہ رحمہ اور حضرت عباس ایمان لائے تھے۔ ان دونوں کے فضائل بہت زیادہ ہیں اور حضرت حمزہ کا مرتبہ خصوصیت کے ساتھ زیادہ ہے۔ ان کو رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ یَا لَیْحَیُّ قُلْ لِأَزْوَاجِکَ وَبَنَاتِکَ۔ اے نبی اپنی بیبیوں اور بیٹیوں سے کہہ دیجئے۔ حج کا صیغہ ارشاد فرمایا جو عربی زبان میں تین سے کم پر نہیں بولا جاتا۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے سید الشہداء کا خطاب دیا تھا جبکہ وہ غزوہ اُحد میں شہید ہوئے تھے اور آپ کی پانچ پھوپھیوں میں سے صرف حضرت صفیہؓ مشرف باسلام ہوئیں۔

عقیدہ نمبر ۱۰۔ امبا جبریں و انصار یا مخصوص اہل مدینہ میں باہم رنجش و عداوت بیان کرنا افراط و تفریط ہے۔ قرآن مجید کی نصوص صریحہ کے خلاف ہے۔
 حضرت علیؓ اور زینبؓ خلعاء میں رنجش بتانا قرآن مجید کی تکذیب کے علاوہ واقعات قطعیہ کے خلاف ہے۔

عقیدہ نمبر ۱۱۔ صحابہ کرامؓ کے مشاجرات یعنی ان کے باہمی جھگڑوں کا بیان کرنا حرام ہے مگر بغزوت شرعی و پریت تیک اور جن صحابہ کرامؓ میں باہم کوئی جھگڑا ہوا ہو ہمیں دونوں فریق سے حق نظر رکھنا اور دونوں کا ادب کرنا لازم ہے جس طرح دو پیغمبروں کے درمیان اگر کوئی بات اس قسم کی ہو جیسا کہ

۱۔ بعض لوگ نادانیت یا بے توجہی سے سیدنا حسینؓ بن علیؓ رضی اللہ عنہ کو سید الشہداء کہہ دیتے ہیں۔ حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی خاص لقب کسی کو دیا ہو وہ اسی ساتھ مخصوص رہنا چاہیئے۔ اہل مدینہ کے حق میں ارشاد خداوندی ہے کہ رحماء بینہم یعنی وہ باہم مہربان ہیں اور عموماً مہاجرین اور انصار کے حق میں ہے۔ **هو الذی الف بینہم** و صبحتم بعتہ یا یعنی اللہ نے تمہارے دلوں میں الفت پیدا کر دی۔ پس خدا کے فضل سے تم بھائی بھائی ہو گئے۔

۲۔ مثلاً حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام کے درمیان میں ایک ایسی بات ہو گئی

تو ہم کسی کو برا نہیں کہہ سکتے بلکہ دونوں پر ایمان لانا نبی قرآنی ہم پر فرض ہے۔
 ف حضرت علی مرتضیٰؑ کو اپنے زمانہ خلافت میں دو خانہ جنگیوں پیش آئیں
 اول جنگ جمل جس میں ایک جانب حضرت علی مرتضیٰؑ تھے اور دوسری جانب
 ام المومنین حضرت عائشہؓ تھیں اور ان کے ساتھ حضرت طلحہؓ و زبیرؓ جو
 عشر مبشرہ میں سے ہیں۔ دونوں جانب اکابر صحابہؓ تھے، مگر یہ لڑائی دھوکہ دھوکہ
 میں چند مفسدوں کی حید سازی سے پیش آگئی ورنہ ان میں باہم نہ رنجش تھی نہ آپس
 میں لڑنا چاہتے تھے۔

مفسدوں کی فتنہ پردازی ہوئی باعث خوزینہ جنگ جمل
 ورنہ شیر خن سے طلحہؓ و زبیرؓ چاہتے ہرگز نہ تھے جنگ جمل
 اس لڑائی میں ہر فریق سے دوسرے کے فضائل منقول ہیں۔ جیسا کہ اسی کتاب
 میں حضرت علی مرتضیٰؑ کے تذکرہ میں انشاء اللہ بیان ہوگا۔

دوئم۔ جنگ صفین۔ جس میں ایک جانب حضرت علیؑ اور دوسری طرف حضرت
 معاویہ رضی اللہ عنہما تھے۔ اس لڑائی کے متعلق اہل سنت کا فیصلہ یہ ہے کہ حضرت
 علی مرتضیٰؑ خلیفہ برحق تھے اور حضرت معاویہؓ اور ان کے ساتھ والے باغی اور
 قاطبی۔ مگر اس خطاب پر ان کو برا کہنا جائز نہیں کیوں کہ وہ بھی صحابی ہیں۔ صاحب فضائل
 ہیں اور ان کی یہ خطا غلط فہمی کی وجہ سے تھی اور غلط فہمی کے اسباب موجود تھے۔ ایسی
 (بقیہ صفحہ ۱) کہ حضرت موسیٰؑ نے حضرت ہارونؑ کی داڑھی اور سر کے بال پکڑ کر کھینچے۔ اس واقعہ
 کا ذکر قرآن شریف میں ہے۔ ہمارے لئے دونوں واجب التعلیم ہیں۔ نص قرآنی ہے کہ کلا
 نفقۃ، بین ۱۰ حد من رسلہ۔ خدا کے رسولوں میں ہم تفرقہ نہیں کرتے۔

خطا کو خطائے اجتہادی کہتے ہیں جس پر عقلاً و شرعاً کسی طرح مواخذہ نہیں ہو سکتا۔
حضرت شیخ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ازالۃ الخلاف میں فرماتے ہیں۔

باید دانست کہ معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ کے از اصحاب
جنانا چاہیے کہ معاویہ بن ابی سفیان
رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے ایک صحابی تھے اور زمرہ صحابہ میں
صاحب فضیلت جلیلہ در زمرہ صحابہ
بڑی فضیلت والے تھے۔ خبر دار
ان کے حق میں بدگمانی نہ کرنا اور ان
کی بدگوئی میں پرکار فعلی حرام کے مرتکب
نبغتی تا مرتکب حرام نشوی۔ نہ بننا۔

حضرت معاویہ ابتدائے ولایت ہی تھے مگر حسن بن علی رضی اللہ عنہ کی صلح و بیعت
کے بعد وہ بلاشبہ خلیفہ برحق ہو گئے۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق ہماری کتاب ترجمہ تفسیر الجنان کو
دیکھنا چاہیے کہ وہ اس مرض کے لئے انشاء اللہ شفا پائے گا۔
عقیدہ نمبر ۱۲ | صحابہ کرام۔ خصوصاً مہاجرین و انصار سے بدگمانی رکھنا ان
کو برا کہنا قرآن مجید کی صریح مخالفت اور شریعت الہیہ کی کھلی جھوٹی بناوت ہے
یہ شخص کے حق میں کفر کا اندیشہ ہے۔

ف۔ فرقہ روافض جو تمام صحابہ کرام حق کہ مہاجرین و انصار کی بدگوئی کر رہے
کرتا ہے اور ہجرت و نصرت کو فضیلت کی چیز نہیں کہتا۔ گو یہ صریح خلاف قرآن

۱۔ ہمارا سالہ تفسیر آیات مدح مہاجرین دیکھئے جس میں دس آیات قرآنیہ کی تفسیر ہے
ریقہ صفحہ ۱۳ پر

قرآن مجید کی ہے اور اس کا لازم نتیجہ یہ ہے کہ قرآن شریف اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور دلائل نبوت مشکوک ہو جائیں گے لیکن اس بناء پر ان کو کافر کہنا خلاف احتیاط ہے۔ اہل سنت کا مسلک یہ ہے کہ جب تک صریح انکار ضروریات دین کا نہ ہو اس وقت تک کسی کلمہ گو کو کافر نہ کہنا چاہیے امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں لا نکض احدا من اهل القبلة یعنی ہم اہل قبلہ میں سے کسی کو کافر نہیں کہتے۔

روافض کا کفر اس بنیاد پر قطعی ہے کہ وہ قرآن مجید کی تحریف کے قائل ہیں دینیہ حاشیہ مقام اس سے معلوم ہوگا کہ قرآن شریف میں کیسے عظیم الشان فضائل مہاجرین انصار کے ہیں اور کس صراحت کے ساتھ ہیں۔

۱۔ قرآن شریف کے کتاب اللہ ہونے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نبوت اور دلائل نبوت کے چٹم دیدگوارہ صحابہ کرام خصوصاً مہاجرین و انصار ہیں۔ انہیں نے اور ان کے تابعین نے تمام دنیا کے سامنے اس بات کی جہنی شہادت دی کہ یہ قرآن وہی کتاب ہے جس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کتاب اللہ فرماتے تھے اور یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اعلان نبوت کو ہم نے اپنے کانوں سے سنا اور آپ کے معجزات اور دلائل نبوت کو اپنی آنکھوں سے دیکھا اور ظاہر ہے کہ جب کسی واقعہ کے چٹم دیدگوارہ مجرد کر دیئے جائیں تو وہ واقعہ مشکوک بلکہ واجب الکتہیب ہو جاتا ہے۔

۲۔ اہل قبلہ کا یہ مطلب نہیں ہے کہ قبلہ یعنی کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے یا کعبہ کا قبلہ ہونا مان لے۔ یہ بات تو کفار مکہ میں بھی موجود تھی۔ بلکہ اہل قبلہ کا مطلب یہ ہے کہ اس قبلہ کی جو ملت ہے۔ اس ملت کے تمام حروریات کو ماننا جو جیسا کہ علامہ علی قاری لکھتے ہیں (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰) (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (۱۳۱۷) (۱۳۱۸) (۱۳۱۹) (۱۳۲۰) (۱۳۲۱) (۱۳۲۲) (۱۳۲۳) (۱۳۲۴) (۱۳۲۵) (۱۳۲۶) (۱۳۲۷) (۱۳۲۸) (۱۳۲۹) (۱۳۳۰) (۱۳۳۱) (۱۳۳۲) (۱۳۳۳) (۱۳۳۴) (۱۳۳۵) (۱۳۳۶) (۱۳۳۷) (۱۳۳۸) (۱۳۳۹) (۱۳۴۰) (۱۳۴۱) (۱۳۴۲) (۱۳۴۳) (۱۳۴۴) (۱۳۴۵) (۱۳۴۶) (۱۳۴۷) (۱۳۴۸) (۱۳۴۹) (۱۳۵۰) (۱۳۵۱) (۱۳۵۲) (۱۳۵۳) (۱۳۵۴) (۱۳۵۵) (۱۳۵۶) (۱۳۵۷) (۱۳۵۸) (۱۳۵۹) (۱۳۶۰) (۱۳۶۱) (۱۳۶۲) (۱۳۶۳) (۱۳۶۴) (۱۳۶۵) (۱۳۶۶) (۱۳۶۷) (۱۳۶۸) (۱۳۶۹) (۱۳۷۰) (۱۳۷۱) (۱۳۷۲) (۱۳۷۳) (۱۳۷۴) (۱۳۷۵) (۱۳۷۶) (۱۳۷۷) (۱۳۷۸) (۱۳۷۹) (۱۳۸۰) (۱۳۸۱) (۱۳۸۲) (۱۳۸۳) (۱۳۸۴) (۱۳۸۵) (۱۳۸۶) (۱۳۸۷) (۱۳۸۸) (۱۳۸۹) (۱۳۹۰) (۱۳۹۱) (۱۳۹۲) (۱۳۹

اور معاذ اللہ اس کو اصلی قرآن نہیں مانتے۔
 یہ بارہ عقیدے جو میان کٹے گئے اہل سنت و جماعت کے لئے نہایت
 ضروری ہیں۔ ان میں سے اکثر و بیشتر عقیدے وہ ہیں جن کا ماخذ قرآن مجید ہے
 حق تعالیٰ ہم سب کو ان پاک عقائد پر استقامت عطا فرمائے۔ آمین۔



(بقیہ حاشیہ ص ۱۲) شرح فقہ اکبر میں تصریح فرمائی ہے ۱۲
 ۱۳ ہماری کتاب تنبیہ الحارثین احوال من المؤمنین دیکھو۔ اس میں یہ سائل مفصل ملے گا
 کہ کتب شیعہ میں زائد از دو ہزار روایات تحریف قرآن کی ہیں اور کوئی شیعہ آج تک
 منکر تحریف نہیں ہوا نہ ہو سکتا ہے گنتی کے پار شخص الٰہ میں منکر تحریف کئے جاتے ہیں مگر
 ان کا انکار ازراہ نکتہ ہے۔

(۳) دیوبندی اکابر کے مرشد اعلیٰ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب
مہاجر مکی قدس سرہ کے حسب ذیل شعار بعنوان ”در مدح چار یار کرام“
اہل سنت کے لئے بصیرت افزار ہیں :-

پڑھ تو امداد اس پر صلوٰۃ و سلام آل و اصحاب پر اس کے تمام
چار یار اس کے ہیں چاروں خاص حق ساری امت پر وہ رکھتے ہیں سبق
ہیں ابو بکر و عمر و عثمان و علی دوست پیغمبر کے اور حق کے ولی
چاروں پیغمبر کے ہیں برحق و زبیر ملک اسلام ان سے ہے رونق پذیر
زیب ایوان شریعت ہیں یہ چار رونق باغ طریقت میں یہ چار
ہیں بہ ملک معرفت کے شہریار ہیں حقیقت کے چمن کی یہ بہار
قلعہ دیں کی ہیں یہ دیوار چار ملت حق کی ہیں یہ آنہار چار
ہیں طریق حق کے چاروں تموں ہیں یہ ایوان خلافت کے ستون
ہیں یہ ملک دین کی سرحد چار ہو ہوا ہر ان سے ہو مرد و در و خور
بحر وحدت میں ہیں چاروں غوطہ زن ہے حقیقت ایک ظاہر چار تن
جو کہ دو سمجھے انہیں اُچل ہے وہ دو جہاں میں بے شبہ بیکل ہے وہ
جو کوئی ان سے ہوا بد اعتقاد ہے وہ دو عالم میں بیشک نامزد
جو ہیں اہل بیت اور آل رسول گلشن دین کے ہیں سب مقبول پھول
ہے ہر اک ان سب کا بے شک یقین مغز ملت جانایاں روح دین
جس قدر ہوا ان سے الفت میں کمی اس قدر ہے دین ملت میں کمی

ایک کا بھی ان سے جو بد خواہ ہو راہ حق سے بے شبہ گمراہ ہو
جتنے ہیں اصحاب پیغمبر تمام ہے ہر اک نجم ہدایت و السلام
اک صحابی سے بھی گم ہو سوائے ظن ہے وہ بیشک لائق گردن زلف